



W-501A

# کتابخانه آصفیہ کار عالی حیدر آباد دکن

۱۱  
۲۰۴۲

۲۵۲۲۳

نمبر داخل

تاریخ داخل

آداب الشریعہ والفتح المرعیہ

نام کتاب

مردغہ

فن کتاب

۵۶۶

نمبر کتاب فن مذکور







﴿ فهرس الجزء الثاني من كتاب الاداب الشرعية ، والمنهج المرعية ﴾

صفحة	صفحة
٢	فصل في حسن الملكة وسوء الملكة ٤١
٣	فصل في الاتفاق على الاخوان
	وسؤال بعضهم لبعض ٤٣
٤	فصل في الادب والتواضع ومكارم
	الاخلاق وحظ الامام أحمد منها ٤٨
٥	آداب الامام أحمد وقضائه ٤٩
٩	الاحاديث في انكار الانتصار للنفس
	والاذن فيه ٥١
١١	تناقل اهل الفضل عن سفه السفهاء
١٣	كرامات الامام أحمد ٥٣
١٥	فصل في حسن الجوار ٥٥
١٧	آثار وأشعار ، في حسن الجوار
١٩	صلة الرحم وحد ما يحرم قطعه منها ٥٧
٢١	حكم شرعية في الضيافة والضيافان
٢٣	فصل في حب الفقر والموت والحذر ٥٩
	من الدنيا
٢٥	غض الصوت عند المعلم وكل من ٦١
	يحترم وقبح رفته
٢٧	التواضع والتذلل في طلب العلم ٦٢
	وتعظيم أهله ٦٣
٣٠	التواضع والرجاء وما قيل في
	تساويهما وعدمه ٦٤
٣٥	دور في طلب العلم وما يبدأ به
٣٧	العلم الذي هو فريضة والذي هو فضيلة ٦٥
٣٨	الحديث في فضل العلم والعلماء
	أقوال السلف في طلب العلم والحديث ٤١
	فضل طلب العلم وحظر الرياء فيه ٤٣
	اخلاق علماء الدين وهديم ٤٥
	فضل علم الحديث وأهله ٤٨
	جزاء العالم والجاهل ومراعاة ٤٩
	جمهور الناس في العمل ٥١
	آثار السلف في صفات العلماء ٥١
	وهديم وتقواهم ٥٣
	آثار في العمل بالعلم وزلة العالم ٥٥
	ما يجب على العلماء من صيانة ٥٧
	العلم بحفظ كرامتهم ٥٩
	تميز العلماء على املوك والامراء ٥٩
	صيانة للعلم ٥٩
	الرحلة في طلب العلم ومن سافر ٥٩
	شهر الحديث واحد ٥٩
	ما يطلب من تحسين الخط في ٦١
	كتابة العلم واجتناب دقته ٦١
	موعظة العلماء المتقين بالشمع ٦٢
	العلم مواهب والله يؤتيه من يشاء ٦٣
	وينال بالتقوى والعمل لا بالحسب ٦٤
	فصل الحذر من القول في حديث ٦٤
	رسول الله ﷺ بالظن ٦٥
	قول العالم لا أرى واتقاء الهجم ٦٥
	على الفتنى ٦٥



صحيفة	صحيفة
٦٧	أم القيا بغير علم صحيح
٦٩	توقف أئمة السلف في الفتيا وقولهم
٩١	لا أعلم
٩٣	أحاديث في قبض العلم وفشو
٩٥	الجهل والمعاصي
٩٧	الآخبار والآثار في ذم الرأي
٩٨	والقياس في الدين
٩٩	فصل في الوصية بالفهم والفقه
١٠١	في التثبت وعلم ما يختلف فيه
١٠٣	فصل في كراهة السؤال عن الغرائب
١٠٥	وعمالا يتنفع ولا يعمل به وما لم يكن
١٠٧	نهي السائق عن السؤال عن العضل
١٠٨	وما لم يقع ومن خالفهم
١٠٩	التبشير بالجنة لمن قال لا إله إلا
١١٠	الله مستيقنا بها قلبه
١١٣	فصل في النهي عن الاغلو طات
	والمغالطة وسوء الفصد بالاستئلة
	أسئلة ملك الروم لمعاوية وأجوبة
	ابن عباس عنها
	تأديب عائشة للقاسم ابن أخيها محمد
	فصل في هدي النبي ﷺ في التنبيه
	وصراحتة في التعليم
	فصل كراهة الكلام في الوسوس
	وخطرات المتعمدة
	تقع القصاص في القرون الأولى
	وضررهم
٩١	كون القصص بدعة ومن منعه
٩٣	ومن أجاز به بشرطه
٩٥	ما يشترط علمه فيمن يعظ الناس
٩٧	ومنع الكاذب منهم
٩٨	مشكلة مخاطبة العوام بما يخالف
٩٩	اعتقادهم الما طل
١٠١	فصل في هدي رسول الله ﷺ
١٠٣	في الكلام
١٠٥	فصل في كراهة التشديق في الكلام
١٠٧	في ذم الثروة والتشديق ونكلف
١٠٨	الفصاحة
١٠٩	حديث « ان من البيان لسحرا »
١١٠	وروايات الزيادات فيه
١١٣	حديث « ان من الشعر حكمة »
	ومدح الشعر وذمه
	يسر الدين والتهني عن مشادة
	واتنطع فيه
	حكم قراءة التوراة والانجيل
	والزبور والوعظ بها
	فصل في التذوق بالوعظة خشية
	الملل
	آثار جالية في ترويح النفس
	واجتناب املاها بالجد
	فصل في حكم أجمع الناس
	لذكر والدعاء ورفع الصوت به
	ومتى يكون بدعة
	فصل في ففة المحدث الذي يؤخذ عنه



صحيفة	صحيفة
١١٥	فصل في إتيان طلاب العلم ومن ١٤٣
١١٧	آثار السلف في صفات العلماء ١٤٥
١١٩	فصل في أخذ العلم عن أهله وإن
١٢١	خير الناس من شهد له بالخير أهله
١٢٢	فصل في نحو كتب الحديث أو
١٢٤	فصل في كتابة الحديث والعلم
١٢٧	الاحاديث المتعارضة فيها والجمع بينها
١٢٩	فصل في فضل الجمع بين الحديث
١٣١	من جعل كل همه في استقصاء علم
١٣٣	ما ينبغي من اتقان علم واحد
١٣٥	من علوم الحديث معرفة علله
١٣٧	فصل في علم الاعراب لصاحب
١٣٩	مطارحات في العربية بين يدي
١٤١	مطارحة عربية في حضرة الخليفة
	الرائق
	الرشد
	من بذل العلم
	من يوجب على المحدث والعالم
	التعليم وما قيل في أخذ الاجر عليه
	فصل في خطر كتمان العلم وفضل
	الحديث والعلم وهديم
	فصل في سمات العلماء الذين يؤخذ عنهم
	والروافض والزهاد
	النهي عن اخذ العلم من الصحفيين
	الحديث والدين ومن لا يؤخذ عنهم
	فصل في صفات من يؤخذ عنهم
	منه بشر
	فصل في خطأ الثقات وكونه لا يسلم
	لا لتدين رجوع عليه
	من جرح احدا للهوى
	الحقيقة ومعرفة الصحيح من غيره
	فصل في جرح رواة الحديث لبيان
	والاخلاص قبل القول والعمل
	فصل في تقديم النية الصالحة
	وحسد الخلفاء لهم
	واقبال الالوف على مجالسهم
	فصل في مكانة حفاظ الحديث
	كانوا صغار السن
	فصل في أخذ العلم عن أهله وإن
	وهديم وتقواهم
	فصل في اصلاح اللحن العارض لمثن
	استعمال المضارع للامر بغير اللام
	كان يحابي في التحديث
	فصل في إتيان طلاب العلم ومن ١٤٣
	مناظرة سيويه والكساني في مسألة



صحيفة	صحيفة
١٦٤ فصل محاطبة الناس على قدر عقولهم	١٩٥ فصل في الصبر والصابرين وقوائد المصائب والشدائد
١٦٦ فصل في وضع العالم المحبرة بين يديه وجواز استمداد الرجل من محبرة غيره	١٩٧ جزاء الصابرين في الآخرة
١٦٨ فصل في الكتابة والكتب والكتاب وأدواتهم الكتابية	١٩٩ ثواب البلايا والمصائب وقوائد الصبر والاحتساب
١٧١ في الديوان وهل هو عربي أم عرب؟	٢٠٣ الاعتراض على الخاق الحكيم وكونه كفرا
١٧٣ ما يستحسن وما يستقبح في الخط وفي الكتابة	٢٠٥ الاعتراض على الله بثروة الأغنياء آكلي الحرام
١٧٥ فصل في نظر الرجل في كتاب غيره بإذنه أو رضاء	٢٠٧ امتان الله على عبده بلسان الحال
١٧٧ فصل في بذل العلم ومنه إعاره الكتب	٢٠٩ فصل في عبادة المريض
١٧٨ فصل في قيام أهل الحديث الليل وخشوعهم	٢١٠ فصل في التفاضل ما يقع على الأرض
١٧٩ فصل في الأدب مع المحدث ومنه التجاهر والاقبال والاستماع	٢١٠ فصل في أدب الصحبة واتقاء أسباب المال والقطيعة
١٨١ نور العلماء عن أموال السلاطين والأغنياء ولو للتصدق	٢١١ فصل في حسن الخاق
١٨٣ فصل في الاشتغال بالمذاكرة من النوامل وفضل أهل السنة والأصدقاء	٢١٣ كان ﷺ خلقه القرآن
١٨٥ فصل في قضاء الحوائج والشفاعة فيها لدى الأئمة والسلاطين	٢١٥ أحاديث في حسن الخلق يتلوها آتار فيه ولا سيما التواضع
١٨٧ أشار في أدب طلب الحوائج	٢١٩ حكم في التواضع والأدب وسامات الماقل
١٩١ فصل في كراهة الشكوى من المرض والضر واستحباب حمداء قبل ذكره	٢٢١ الحمق والحماة والاحماق والتحميق والتحاق
١٩٣ فصل في شكر النعم والصبر على البلاء وقوائده في الالتجاء إلى الله	٢٢٣ نوادر فكاهية عن الحمق والمغايين
	٢٢٧ أخلاق السؤدداني سودها الرجل قومه
	٢٢٩ الحلم وأشهر رجاله



صحيفة	صحيفة
٢٣١ معاني مادة حلم واستعانة الخليم سفية	٢٦٤ فصل في تعبد الحمل وتكشف الرياء
٢٣٣ المروءة والفتوة والظرف والمزاج	وتزهد الشهرة وعبودية العلم والحكمة
٢٣٧ قائدة العزلة والحشمة ولا سيما للعالم	٢٦٧ العلم أصل كل خير ومعدنه اخلاق
٢٣٩ مدح الحياء وكونه خالق الاسلام	الرسول ﷺ
٢٤١ فصل في البصيرة والنظر في العواقب	٢٦٩ (فصل في سنة المصافحة بين الرجال
٢٤٣ مضار اللذات الحسية، ومنافع المعنوية	والنساء وما قيل في التقييل والمعانقة)
٢٤٥ بيان اتباع جميع اصناف الناس	٢٧١ تقيل اليد والخذ والرأس
لشهواتهم في أعمالهم	من العلماء وغيرهم
٢٤٧ فصل في انكار أحد للتبرك به	٢٧٣ اتيام الزائر والمصافحة والمعانقة
وتواضعه وتناؤه على معروف	وتقييل اليد
٢٤٨ فصل في دعاء المظلوم على ظالمه	٢٧٥ المصافحة ومن يبدأ بنزع يده والانحناء
وشيء من مناقب أحمد	للسلام .
٢٥٠ فصل في الاستخارة وهل هي فيما	٢٧٩ فصل في تقيل المحارم من النساء في
يخفى أو في كل شيء	الجهة والرأس
٢٥١ ما يستحب من المبادرة ومن التؤدة	» فصل في التناجي وكلام السر وامانة
وكرهه العجلة	المجالس
٢٥٢ فصل في حقيقة الزهد	٢٨١ كتمان السر وما قيل فيه
٢٥٣ زهد العوام وزهد الخواص وزهد	٢٨٣ فصل ما يستحب فعله لاسكات الغضب
العارفين	٢٨٤ فصل في الدعاء وآدائه والاسرار
٢٥٥ حب الشهرة . وكون الافراط في	والجهر به
الفضائل يجعلها رذائل	
٢٥٧ حقارة مناع الدنيا وشهواتها	
٢٥٩ شعر اتهمى في رثاء ولده وفي غيره	٢٨٥ الدعاء وكرهه رفع الصوت به ولا
٢٦٠ (فصل في اخبار العابدات	سببا في الجنابة والقتال
والمابدين والرهاد)	٢٨٦ فصل في الدعاء والتوكل ومراعاة
٢٦١ فضيلة الفقر والصبر عليه وذم الترف	الاسباب وسؤال الخلق
	٢٨٧ أحاديث وآثار في حسن الخلق

صحيحة	صحيحة
٢٨٨ (فصل في كوز التوكل والدعاء	٣٠٤ فصل في تحزيب القرآن وتقسيم
نافعين في الدنيا لا عبادتين لنعم	ختمه على الايام
(الآخرة وحده)	٣٠٧ فصل في بيان سور المفضل
٢٨٩ حكمة استعاذته ﷺ مما استعاذ منه	٣٠٨ فصل في فضل القراءة في المصحف
٢٩١ التوكل والمحبة والاخلاص لله	٣٠٩ فصل في العمل بالحديث الضعيف
والتواضع	وروايته والتساهل في أحاديث الفضائل
٢٩٢ فصل في التسليم لله في استجابة الدعاء	٣١١ معرفة صحة متن الحديث وعدمها
وقضاء الحوائج	بموضوعة ومعناه
(الفصول الخاصة بالقرآن والمصحف)	٣١٥ لا يحتج بالضعيف في الواجبات
٢٩٥ فصل في كراهة نقط المصحف	والسنن ولا المحرمات
وشككه وكتابة الاحسان والاعشار	٣١٧ كلام الأئمة في كون السنة بيا بالقرآن
٢٩٦ فصل في أسماء السور وما يجب	يجب اتباعها
صيانة المصحف عنه	٣١٩ روايات حديث عرض الحديث
٢٩٧ تكريم المصحف وكتب الحديث	على القرآن
وما يكفر به قاعله	٣٢١ فصل في رواية التكير مع القرآن
٢٩٩ السفر بالمصحف الى أرض العدو	من سورة الضحى الى آخر القرآن
ونسخ الذمي له وملكه وتمايكة	٣٢٢ فصل في ترتيب القرآن وتدبره
٣٠٠ فصل في الاقياس بتضمن بعض	والتخضع والتغني به
القرآن في النظم والنثر	٣٢٥ آداب تلاوة القرآن وكونها بالحن
٣٠١ فصل في تفسير القرآن بمعنى الآية	الحاشعين لا ألحان المطربين
وحكم تفسير الصحابي والتابعي له	٣٢٧ فصل في الاستماع للقرآن والانصات
فصل في القراءة في كل حال الامن	والخشوع والادب
ثبت عليه الغسل	٣٢٩ كراهة السؤال بالقرآن وتأثيره بقدر
٣٠٣ فصل في القراءة في السوق واختلاف	درجات الايمان
حال القاريء والسامعين فيه	٣٣١ تفصيل لحوال الصوفية عند السماع
فصل في التلاوة عند الصائب لتسكينها	وحكم كل منهما ووجدهم وطربهم
	وصعقتهم



صحيفة	صحيفة
٣٣٥ فصل في سوء حال اجتماع الناس	في الاكل والشرب
٣٣٧ فصل في المساجد ليالي المواسم وزيارتهم	٣٦٧ وجوب الحمية والتداوي إذا ظن للقبور في تهاوها
٣٣٧ فصل في التعوذ قبل القراءة وبسملة لكل سورة	٣٧١ الحمية وكراهة إكرام المريض على الاكل
٣٣٨ » » الاحوال التي يكره فيها الجهر بالقراءة	٣٧٥ فائدة اللبنة والحساء للمريض
٣٣٩ » » ثواب القراءة كل حرف بحسنة مضاعفة	٣٧٧ ما يحدث عن بخار المعدة من الامراض وأسبابه
٣٤٠ » » فضائل القرآن وأهله	٣٧٩ فصل في الحرارة وارطوبة واعتدال المزاج باعتدالها الخ
٣٤٢ » » فيما يقول من نسي شيئاً من القرآن	٣٨٢ فصل في العلاج وحفظ الصحة بدفع كل شيء يضره
٣٤٣ » » في تطيب المصحف وكرسيه وكيسه	٣٨٩ وصايا صحية للحارث بن كعدة وللشافعي وغيره من الاطباء
٣٤٤ » » المطاس والتأوب وتشميت ما طس إذا حمد الله	٣٩٣ عاداته في الطعام وحبه للحم منه
٣٥٥ تشمت اطفال وتعليمه الرد كالسلام والتسمية	٣٩٥ ما ورد في الامور الادام
٣٥٦ فصل فيما ينبغي للمتجشني	٣٩٩ وصايا في صحة فم والاسنان
٣٥٧ » » في التأوب وما ينبغي فيه	٤٠١ الحديث في آذان العرو في سنها ولحمها
٣٥٨ » » في حكم التداوي مع التوكل	٤٠٣ (مضار الجمال و... وما يعين عليه وما يضره...)
٣٥٩ » » فيه ادناوي ووجوب علم السلب	٤٠٥ تفصيل أخبار البائع ومقوياته ومضراته
٣٦١ أمره في التداوي وإخباره بأن لكل دواء	٤١٢ فصل في الاكل - فضيلة الأعدمتها
٣٦٣ الاخبار والاثار في الرقي وفي الحمية والمعدة	٤١٤ فصل في الروائح الحمية وقائدها في الصحة
٣٦٥ جمع السلب في نهى الله عن الاسراف	٤١٥ أنواع ما ينطبق به... بخراً وتضمخاً



صحيفة	صحيفة
٤١٩ منافع السك وسنبل الطيب والغبر	٤٥٩ خواص لحوم العصفور والحمام والنمط
٤٢١ خواص الزعفران وحكم المصبوغ به	والسماني
٤٢٣ خواص اللبان وهو الكندر	٤٦٠ فصل في الخبز وماورد فيه وأنواعه
٤٢٥ خواص المرزنجوش والمسك	وخواصها
٤٢٧ خواص الورد بأنواعه والسوسن	٤٦٢ فصل في استطباب غير المسلمين
٤٢٩ خواص اليامين	واثباتهم ونظر الاطباء والطبيبات
٤٢٩ فصل في عرق النساء وماورد في دوائه	إلى المورات
٤٣٢ فصل في خواص القسط البحري	٤٦٥ فصل في الاستعانة بأهل الذمة
الهندي والزيت والزيتون	٤٦٧ مذهب أحمد في اعتبار الوسائل والذرائع
٤٣٦ فصل في الصداع وأسبابه وقائده	٤٦٩ منع عمر من استعمال الكفار في الشام
الحجامنة والحناء فيه	وغيرها
٤٣٨ فصل في العذرة أي أمراض الخلق	٤٧٢ فصل فيما يعتبر في الطبيب والعامل
وماورد في علاجها	من العلم والحدق
٤٤١ فصل في ذرائع ما دعي الجرح وفوائده	٤٧٥ تعريف الطبيب الحاذق وصفاته
نبات البردي	٤٧٦ فصل فيما يجوز من التمايم والتعاويدة
٤٤٢ فصل في النحل وعمره وفوائده ونشيبه	والكتابة للمرض والدغ والعين
المؤمن به وبالأترج	ونحوه
٤٤٧ خواص الخنظل	٤٧٧ ما يكتب للمريض وعسر الولادة
٤٤٩ فصل في المحوم وأنواعها وأجراء	٤٧٩ فصل في الكي والحقنة وتعليق التمايم
الحيوان ومعالجتها بالطبخ	٤٨١ ماورد في بطل الجرح والبطن
٤٥١ وصايا في أكل اللحوم وخواص لحم المعز	٤٨٣ فصل في التداوي بالنجس والمحرم
٤٥٣ خواص لحم الابل والبحر والعيد	والالبان والايوان
٤٥٥ خواص أجزاء الحيوان والجم المشوي	٤٨٥ الاكتحال بميل الدمب والفضة
٤٥٧ خواص والكلبي والرثة والكرش	

جدول تصويب الخطأ المطبعي في هذا الجزء فينبغي أن يصحح بالقلم

صفحة	سطر	خطأ	الصواب
٦	٣	حاش	حاش
٦	٦	رسو	رسول
٨	٦	لي	بي
٩	١٠	أذاه	آذاه
١٢	٥	ذكره	ذكر
٥	١٥	يرينك	يرينك
١٣	١٠	وأشد يانا	وشدة ياض
١٤	٤		إذا اقتخر الاقوام يوما بسيد قبة لنا والحمد لله مفخر
٥	١٣	رفع	دفع
١٥	١٥	بن توبة	أبو توبة
٣١	١	لها	الله لها
٣٥	١١	بينها	بينهما
٣٨	١٥	العتق	العتيق
٤١	٧	لهم نية	لهم نية
٤٢	٣	المغافقي	المغافقي
٤٦	٢	عبد الله بن مرة	عمرو بن مرة
٤٧	١٤	قال ابو حنيفة	قال قال لي ابو حنيفة
٤٨	١٥	تركه	تركه واعتذر في تركه
٤٩	٨	احنال	احتاج
٥١	١٢	قانه	قانهما
٥٥	١١	ابنه	ابنيه
٥٩	٩	البطالين	المبطلين
٦٢	١٢	أحمد بن مروان	أحمد بن محمد بن ثوبان

جدول خطأ وصواب الآداب الشرعية

ي

الصواب	خطأ	سطر	صفحة
تفسير حديث	حديث	٩	٦٤
أماؤكم	أماؤكم	١٢	٧٢
عمر	عمرو	١٠	٧٣
قلت حدثني	حدثني	١٨	٧٥
وعن ابن شبرمة	وعن شبرمة	١٤	٧٧
عن ابن عمر	عن عمر	٤	٧٩
متبوعهم	متبوعهم	٦	٨١
فوصفت	فوصف	١	٨٤
ابن أبي عتيق	أبي عتيق	١١	٨٥
	ويقال ابن زيد	١٦	٩١
الفحش	الفح	١	٩٩
بن فارس ثنا	بن ثنا فارس	١٤	١٠١
مرفوعا « اللهم	مرفوء	٩	١٠٦
نمى	اعنى	١٢	«
ولأنها	ولأنهما	٣	١٠٧
الطب	الطلب	١٨	١١٢
بن أبي بكر	بن بكر	١٢	١١٣
تحفظه	يحفظه	١	١١٨
فلم ينعت	ينصت	١١	١٢٨
أي شيء	ي شيء	٤	١٣٠
بملا	الا	١٣	١٣١
رأي	أرى	١٥	١٤٧
إكرام	كرام	١٨	١٦٢
فشتق	فشق	١٦	١٧١
أبي	أ	١١	١٨٦
ياأبها	ياأيتها	٢	٢١٤

جدول خطأ وصواب الآداب الشرعية لك

صحيفة	سطر	خطأ	الصواب
٢٢٢	١٩	إذا	إن
٢٣٨	١٠	حتى إنك تستحي	إنك تستحي حتى
٢٤٧	١٣	وقال أحمد	و قال محمد
٢٥٢	٧	إذ زادت	إذا زادت
٢٥٩		الخط الذي وضع فوق السطر ١٦ يجب وضعه فوق ١٧ الذي بعده لانه للحاشية	
٢٦٢	٤	كزاد راكب	كزاد الراكب
٢٦٩	١٥	والنحریم اختیار	والنحریم مطلقا اختیار
٣٣٧	٧	التعوز	التعوذ
٣٤٢	٨	الثار لهم	لهم النار
٣٥٨	١١	ض	يمرض
٤٣٩	١٢	اللدغرة	الدغرة
٤٤٩	١٧	التريدا	التريد
٤٤٩	٦	أدم	إدام
٤٥٠	٢	لذي	بالذي
٤٨٢	٢	فبما شاء	فبما شاء

( بيان الصواب لما وقع من تصحيف وتحريف في حواشي هذا الجزء )

في السطر ٢ صفحة ١ من الحاشية: للمجنون وفي س ٢ ص ١٩ لهما وفي س ٤ ص ٣٣ قالها في مرض . وفي س ٣ ص ٤٨ أحدهما وفي س ٢ ص ١٢٣ العمدة وفي س ١ ص ١٩٣ اشكو « وزيادة الألف فيها رسم المصحف » وفي س ١ ص ٢٢٩ هذه . وفي س ٥ ص ٢٨٨ وكون وفي س ٢ ص ٢٩٥ ما دخل عليهم وفي س ٥ ص ٢٩٩ وآتم . وفي س ٥ ص ٣٠٥ ليال وفي س ٤ ص ٣٤٧ على وفي س ٥ منها جاز وفي س ١ ص ٣٦٩ يمتنع وفي س ٤ ص ٣٨٨ العربي وفي س ٣ ص ٤٥١ يمتعون وفي س ٢ ص ٤٥٥ فغير





الأطباء العرب

والمستخبرين العرب

تأليف

الأمام العالم العلامة

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مزاحم المقدسي الحنبلي

تعمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته

المكتبة

أشرف على تصحيحه ، وعلق عليه بعض الحواشي

المكتبة

منشئ المكتبة

مكتبة

شارع

# بسم الله الرحمن الرحيم

## فصل

في حسن الملكة وسوء الملكة

في الصحيحين أو في الصحيح (١) عن النبي ﷺ أنه قال « لا يدخل الجنة سيئ الملكة » وهو الذي يسيء الى ممالكه وكان يقال التسلط على المملوك دناءة ، وقال بعض الحكماء : اذكر عند قدرتك وغضبك قدرة الله عليك ، وعند حكمك حكم الله فيك ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أكثر واشراء الرقيق قرب عبد يكون أكثر مالا من سيده ، وقال بعض الحكماء : افضل المائيك الصغار لانهم احسن طاعة واقل خلافا واسرع قبولا ، كان يقال استخدم الصغير حتى يكبر ، والاعجب حتى يفصح ، قالت ابنة الفتح

بطرتم فطرتم والعصا زجر من عصى      وتقوم عبد الهون بالهون رادع  
كان يقال الحر حر وإن مسه الضر ، والعبد عبد وإن مشى على الدر ،  
وقال الشاعر

إن العبيد إذا ذلتهم صلحوا      على الهوان وإن اكرمتهم فسدوا

(١) لم أجده في الصحيحين وعزاه السيوطي في الجامع الصغير إلى الترمذي وابن ماجه وأشار إلى حسنه ولكن الترمذي قال إنه غريب وإن الناس تكلموا في فرقد السميخي راويه من جهة حفظه . وقال في التهذيب إنه صدوق لكنه كثير الخطأ .

وقال المتنبي

لا تشتروا (١) العبد إلا والعصامه ان العبيد لانجاس مناكيد  
وقال آخر

إذا أبرم المولى بحسنة عبده تجنى له دنيا وإن لم يكن ذنب  
وعن علي رضي الله عنه انه قال يا رسول الله : اذا بعثتني أكون  
كالسكة المحماة أم الشاهد يرى ما لا يرى الغائب ؟ قال « الشاهد يرى ما لا يرى  
الغائب رواه » أحمد في المسند

## فصل

في الاتفاق على الاخوان وسؤال بعضهم لبعض

قال ابن وهب اتفق ربيعة على اخوانه أربعين ألف دينار ثم كان  
بعد يسأل اخوانه في اخوانه، وقال المروذي : قال ابن وهب سمعت بشر بن  
الحارث يقول : ولقد جاءني صديق لي وعندي عشرون درهما فأعطيته  
تسعة عشر درهما وبقيت لنفسى درهما، فقيم اليوم من يفعل هذا صاحبه ؟ (٢)

(١) الرواية المشهورة : لا تشتري بالمفرد

(٢) نعم أن الخير لا ينقطع من هذه الأمة ولكنه كان في الحلف أكثر .  
حدثني شيخنا قال جاءني أخ في أول الشهر وراتبه في جيبى فقال مات والدي  
وليس معي ما أجهزه به ، فأعطيته الراتب كله وأنا لا أملك غيره للنفقة على العيال  
ونحن في دار غربه ولكن الله سخر لي عقب ذلك رجلا في بلادنا كان لي عنده  
دين منذ سنين يكاد يكون ميوساً منه فأرسل حوالة برفية به ( ومن يتوكل على  
الله فهو حسبه )



وأبلغ من هذا ما قال هارون المستملي : لقيت أحمد فقلت ما عندنا شيء فاعطاني خمسة دراهم وقال ما عندنا غيرها وقال يحيى بن هلال الوراق: جئت الى محمد بن عبد الله بن غير فشكوت اليه فاخرج أربعة دراهم أو خمسة وقال هذا نصف ما أملك، وجئت مرة الى أبي عبد الله أحمد بن حنبل فاخرج إلي أربعة دراهم وقال هذا جميع ما أملك

## فصل

في الادب والتواضع ومكارم الاخلاق وحظ الامام أحمد منها  
روى الخلال ان أحمد جاء الى وكيع وعنده جماعة من الكوفيين  
فجلس بين يديه من أدبه وتواضعه. فقيل يا أبا عبد الله ان الشيخ ليكرمك  
فمالك لا تتكلم؟ فقال وان كان يكرمني فينبغي لي ان اجله، وقال أبو عبيد  
القاسم بن سلام : ما استأذنت قط على محدث كنت انتفازه حتى يخرج  
الي ، وتاولت قوله تعالى (ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم)  
وقال المروزي كان أبو عبد الله لا يجمل (١) وان جمل عليه احتمال وحلم  
ويقول يكتيني الله، ولم يكن بالخطود ولا العجول، ولقد وقع بين عمه  
وجيرانه منازعة فكانوا يجيئون الى أبي عبد الله فلا يظهر لهم ميله الى  
عمه ولا يفضّل لعمه ريتاهم بما يعرفونه من الكرامة، وكان أبو عبد الله  
كثير التواضع يحب الفقراء، لم أر الفقير في مجلس أحد أعز منه في مجلسه،

(١) أي لا يسهفه على أحد

ماثل اليهم مقصر عن أهل الدنيا ، تملوه السكينة والوقار ، اذا جلس في مجلسه بعد العصر لم ينكلم حتى يسأل ، واذا خرج إلى مجلسه لم يتصدر ، يقعد حيث انتهى به المجلس ، وكان لا يقطن إلا ما كن ويكره ايطانها ، وكان اذا انتهى إلى مجلس قوم جلس حيث انتهى به المجلس ، وصحبته في السفر والحضر . وكان حسن الخلق دائم البشر لين الجانب ، ليس بهظ ولا غليظ ، وكان يحب في الله ويبغض في الله ، وكان اذا أحب رجلا أحب له ما يحب لنفسه وكره له ما يكره لنفسه ، ولم يمنعه حبه له أن يأخذ على يديه ويكفه عن ظلم أو اثم أو مكروه ان كان منه ، وكان اذا بلنه عن رجل صلاح أو زهد أو اتباع الاثر سأل عنه وأحب أن يجري بينه وبينه معرفة . وكان رجلا وطيئا اذا كان حديث لا يرضاه اضرب لذلك وتبين التغير في وجهه غضبا لله ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها فاذا كن في أمر من الدين اشتد غضبه له ، وكان أبو عبد الله حسن الجوار يؤذى فيصبر ويحتمل الاذى من الجيران

وقال اسحاق بن ابراهيم بن يونس رأيت أحمد بن حنبل رضي الله عنه وقد صلى الغداة فدخل منزله وقل لا تتبعوني مرة أخرى ، وكان يمشي وحده متواضعا ، وقل ابن هاني رأيت أبا عبد الله اذا لقي راثنين في الطريق وكان طريقه بينهما وقف ولم يمر حتى يجوزا

و عن أسيد الانصاري أنه سمع رسول الله ﷺ يقول وهو خارج من المسجد فاختلف الرجال مع النساء في الطريق فقل رسول الله ﷺ للنساء

«استأخرن فانه ليس لسن ان تحقن الطريق ، عليكن بحافات الطريق »  
 فكانت المرأة تلصق بالجدار حتى ان ثوبها ليعلق بالجدار من لصوقها به ،  
 رواه أبو داود من رواية شداد بن أبي عمرو بن حمّاش تفرد عنه أبو اليمان  
 الرّحال المدني وقد وثقه بن حبان ، قال في النهاية هو أن يركبن حقها وهو  
 وسطها يقال سقط علي حاق القفا وحقه

وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى أن يمشي الرجل بين المرأتين  
 رواه أبو داود والخلال من رواية داود بن أبي صالح ، قال أبو زرعة لا  
 أعرفه الا بهذا الخبر ، وهو منكر وقال البخاري لا يتابع عليه . وقال ابراهيم  
 الحربي كان أحمد بن حنبل كأنه رجل قد وفق للأدب ، وسدد بالحلم ،  
 ومليء بالعلم ، أتاه رجل يوما فقال عندك كتاب زندقة ؟ فسكت ساعة ثم  
 قال انما يحرز المؤمن قبره

وقال الخلال : ثنا اسحاق بن ابراهيم يعني المعروف بلولو قال حضر  
 مجلس أبي عبد الله كبش الزنادقة فقلت له أي عدو الله أمت في مجلس أبي  
 عبد الله ما تصنع ؟ فسمعني اهد فقتل مالك ؟ فقلت هذا عدو الله كبش الزنادقة  
 قد حضر المجلس ، فقال بن أمركم به زاء ؟ عن أخذتم هذا ؟ دعوا الناس يأخذون  
 العلم وينصرفون لعل الله ينعمهم به . ذكره ابن الاخير في ترجمته  
 وقد تقدم ذكره

وقال أبو الحسين أحمد بن جعفر بن محمد بن عبيد الله بن يزيد المنادي  
 سمعت جدي يقول : كان أبو عبد الله من أحيا الناس ، وأكرمهم نفساً



وأحسنهم عشرة وأدبا ، كثير الاطراق والفض ، معرضا عن التبيح واللغو ، لا يسمع منه إلا المذاكرة بالحديث والرجال والطرق وذكر الصالحين والزهاد ، في وقار وسكون ولفظ حسن ، وإذا لقيه انسان بشبهه وأقبل عليه ، وكان يتواضع تواضعا شديداً ، وكانوا يكرمونه ويعظمونه ويحبونه وقال الطبراني : كنا في مجلس أبي موسى بشر بن موسى يعني ابن صالح بن شيع بن عميرة الاسدي ومعنا ابو العباس بن سريج الفقيه القاضي خاضوا في ذكر محمد بن جرير الطبري وانه لم يدخل ذكر احمد بن حنبل في كتابه الذي ألفه في اختلاف الفقهاء . فقال ابو العباس بن سريج وهل أصول الفقه الا ما كان يحسنه احمد بن حنبل ؟ حفظ آثار رسول الله ﷺ والمعرفة بسنته . واختلاف الصحابة والتابعين رضي الله عنهم

وقال الحسن بن احمد بن الليث الرازي كنت في مجلس أبي عبد الله احمد بن حنبل فقام اليه رجل من أهل الرأي يقال له بشر فقال يا أبا عبد الله عندنا شاب بالري يقال له ابو زرعة نكتب عنه ؛ فنظر احمد اليه كالمنكر لقوله شاب فقال : نعم الثقة المأمون أعلى الله كعبه ، نصره الله على أعدائه . فلما قدمت الري أخبرت أبا زرعة فاستعبر وقال والله اني لأكون في الامر العظيم من اذى الجهمية فأوقع الفرج بدعاء أبي عبد الله

وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول : قد جاءني ابو علي بن يحيى ابن خاقان فقال لي ان كتابا جاء فيه ان أمير المؤمنين يعني المتوكل يقرئك السلام ويقول لك لو سلم أحد من الناس سلمت أنت ، ههنا رجل قد

رفع عليك وهو في أيدينا محبوبس - رفع عليك أن تلويأ قد توجه من أرض  
خراسان وقد بعثت برجل من أصحابك يتلقاه (١) فإن شئت ضربته وإن شئت  
حبسته ، وإن شئت بعثته اليك ، قال ابو عبد الله فقلت له ما أعرف مما  
قال شيئا وأرى أن تطلقوه ولا تعرضوا له . وقال لما سير حاصر بن عبد  
قيس الى الشام اجتمعوا عليه وحوله بالمربد فقال اني داع فأمنوا ثم قال  
اللهم من سعى لي فأكثر ماله وولده وأطل عمره واجعله موطأ العقيين  
وقال المروزي أخبرت أبا عبد الله عن رجل سفیه يتكلم ويؤذى ؟  
قال لا تعرضوا له انه من لم يقر بقليل ما يأتي به السفیه أقر بالكثير  
وروى الخلال عن أبي جعفر الخطمي عن جده عمرو بن حبيب  
وكانت له صحبة انه أوصى بنيه فقال إياكم ومجالسة السفهاء فإن مجالستهم داء  
وانه من لم يقر بقليل ما يأتي به السفیه يقر بالكثير . قال ابن الجوزي قالت  
الحكماء السفه نباح الانسان وقال الشاعر :

\* ومن يعض الكلب إن عضا \*

وأنت ترى السبع اذا مر به السباع في السوق كيف تنبجه الكلاب  
وتقرب منه ولا يلتفت ولا يعدها شيئا اذ لو التفت كان نظيرا ، ومتى  
أمسك عن الجاهل عاد ما عنده من العقل موبخا له على قبح ما أتى به ،  
وأقبل عليه الخلق لأئمين له على سوء أدبه في حق من لا يجيبه وقد قل الشاعر

(١) المراد من هذه السعاية أن أحمد يساعد العلويين على سلب الخلافة

من بني العباس

وأغبط من ناداك من لا تحببه

وما ندم حليم ولا ساكت وإنما يندم المقدم على المقابلة والناطق  
فإن شئت فاحتسب سكوتك عن السفيه أجزالك، وإن شئت فابده  
احترازاً من أن تقع في أثم، وإن شئت كان احتقاراً له، وإن شئت كان  
سكوتك سبباً لمعارضة الناس لك، وإن تلحت القدر فلهت أنه ما يسلط إلا  
مسلط فرأيت الفعل من غيره أما عقوبة وأما مشوبة

وروى أبو داود حدثنا عيسى بن حماد أنبأنا الليث عن سعيد بن قيس  
عن بشر بن المحرز عن سعيد بن المسيب أنه قال بينما رسول الله ﷺ  
جالس ومعه أصحابه وقع رجل في أبي بكر، فأذاه فصمت عنه أبو بكر،  
ثم أذاه الثانية فصمت عنه أبو بكر، ثم أذاه الثالثة فانتصر منه أبو بكر  
فقام رسول الله حين انتصرا أبو بكر، فقال أبو بكر أوجدت علي يا رسول  
الله؟ فقال النبي ﷺ «نزل ملك من السماء يكذبه لما قال لك فلما انتصرت  
وقع الشيطان، فلم أكن لأجل ما وقع الشيطان» ثنا عبد الأعلى  
ابن حماد ثنا سفيان عن ابن عجلان عن سعيد بن أبي هريرة  
أن رجلاً كان يسب أبا بكر وساق نحوه، قال أبو داود وكذلك رواه  
صفوان بن عيسى عن ابن عجلان كما قال سفيان إسناد جيد والذي قبله  
من مراسيل سعيد بن المسيب. وبشير تفرد عنه المتبري

ثم روى أبو داود في هذا الباب وهو (باب الانتصار) عن عبيد بن معاذ  
والقواريري عن معاذ بن معاذ ثنا ابن عوزة قال كنت أسأل عن الانتصار (ولمن



انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل) فحدثني علي بن يزيد بن جده عن  
 أم محمد امرأة أبيه قال ابن عون وزعموا أنها كانت تدخل على أم المؤمنين  
 قالت قالت أم المؤمنين دخل علي رسول الله ﷺ وعندنا زينب بنت  
 جحش فجعل يصنع شيئاً بيده فقامت بيده حتى فطنتها فامسك فأقبلت  
 زينب تفهم لعائشة فأبت أن تنتهي فقال لعائشة « سبها » فغلبتها فانطلقت  
 زينب إلى علي فقالت ان عائشة وقعت بكم وفعلت فجاءت فاطمة فقال لها  
 « أنها حبة إيك ورب الكعبة » فانصرفت فقالت لهم إني قلت كذا  
 وكذا فقال لي « كذا وكذا » قالت وجاء علي إلى النبي ﷺ فكلّمه في  
 ذلك. أم محمد تفرد عنها علي بن زيد وعلي حديثه حسن. ولا يبي دارد بإسناد  
 حسن من حديث جابر بن سليم « وإن امرؤ شتمك أو عيرك بما يعلم فيك  
 فلا تعيره بما تعلم فيه ، يكن وبال ذلك عليه » ولا حمد هذا المعنى وفيه  
 « فيكون أجره لك ووزره عليه »

وروى أحمد حدثنا أسود بن عامر ثنا أبو بكر عن الأعمش عن  
 أبي خالد الوالبي عن النعمان بن مقرن المزني قال قال رسول الله ﷺ وسب  
 رجل رجلاً عنده فجعل الرجل المسبوب يقول عليك السلام فقال رسول  
 الله ﷺ « أما إن ملكاً بينكما يذب عنك ، كلما شتمك هذا قال له بك  
 أنت وأنت أحق به ، وإذا قال (١) له عليك السلام قال : لا بل أنت أحق  
 به » وكأهم ثقات ، وأبو بكر هو ابن عياش والظاهر أن أبا خالد لم يدرك النعمان

(١) كذا بالأصل ولعله قلت

وروى ابو حفص العكبري في الادب له عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال انما العلم بالتعلم ، والحلم بالتعلم ، من يتحر الخير يعطه ، ومن يتق الشر يوقه . وروى أيضا عن عبد الملك بن أبجر قال انتهى الشعي إلى رجلين وهما يفتابانه ويقمان فيه فقال

هنيئا مريثا غير داء مخامر لعزة من أعراضنا ما استحلت  
وروى أيضا عن عمر رضي الله عنه قال لا حلم أحب إلى الله من حلم امام ورفقه ، ولا جهل أبغض إلى الله من جهل امام وحدته ، ومن ينصف الناس من نفسه يعط الظفر من أمره ، والذل في الطاعة أقرب إلى المؤمن من التقرب في المعصية

وروى أيضا عن ابن عباس قال : ما بلغني من أحد مكروه إلا أنزلته إحدى ثلاث منازل ، ان كان فوق عرفتي له قدره ، وان كان نظيري تفضلت عليه ، وان كان دوني لم أحفل به ، هذه سيرتي في نفسي فمن رغب عنها فأرض الله واسعة . قال ابن عقيل في الفنون وذكر قول المجنون

حلال ليلي شتمنا وانتقاصنا هنيئا ومغفورا ليلي ذنوبها

قال ابن عبيد البر وكان يقال : الغالب في الشر مغلوب . شتم رجل أبا ذر فقال له يا هذا لا تفرقن في شتمنا ودع للصالح موضعا ، فانا لا نكافي من عصي الله فينا بأكثر من أن نطيع الله فيه . أعطى الحسن بن علي رضي الله عنهما شاعرا فقيلا لم تعطني من يقول البيهتان ، ويعصي الرحمن ؟ فقال ان خير ما بذات من مالك ما وقيت به من عرضك ، ومن ابتغى الخير اتقى



الشر . قال الشاعر :

وما بقي عنك قوماً أت خائفهم      كئس دفعك جهلاً بجهال  
فأقس اذا حذبوا واحداً فاقسوا      ووازت الشر مثقالاً بمثقال

القس خروج الصدر ودخول الظهر وهو ضد الحذب يقال رجل

أقس وقيس ومتقاس . وقال آخر

لعمرك ما سب الأمير عدوه      ولكنما سب الأمير المبلغ

وقال آخر (١)

حلال للبلى تبتنا وانتقاصنا      هنبثا ومنقورا لايلي ذوبنا

ويأتي ما يتعلق بهذا بالترب من نصف الكتاب فيما يتعلق بمكارم  
الأخلاق قبل ذكره الزهد . وقال ابن هبيرة الحنبلي الوزير ليكن غاية

أملك من عدوك الأناصاف فتي طلبته منه كان سائر الخلق عوناً لك ، فأما

أخوك وصدقك فعاملهما بالفضل والمسامحة لا بالعدل . وقال أبو عبيد

القاسم بن سلام في الإمام أحمد في أثناء كلام له فبارك الله فيما أعطاه من

الحلم واللين والفهم وأنه لكما قول مدأريه

يربتك إغاب عنك ذات دنا      رأيت له وجها يسرك مقبلا

يعلم هذا الخلق ما شدد ضيقهم      من الأدب المجهول كمنا ومعقلا

ويحسر في ذات الله اذا رأى      مضياً لأهل الحق لا يسأم البلى

وأخوانه الأدنوث كل موفق      بصبر بأمر الله يسعو إلى العلى

(١) عزاء آتفاً للمجتون فكان تكراراً لما لافائدة له ولعله سهو

وقال الخلال ثنا المروزي قال قال لي احمد ما كتبت حديثا عن النبي ﷺ الا وقد علمت به حتى مر بي في الحديث أن النبي ﷺ احتجم وأعطى أبا طيبة دينارا، فأعطيت الحجام دينارا حين احتجمت

وقال الحسين بن اسماعيل سمعت أبي يقول كان يجتمع في مجلس احمد زهاء على خمسة آلاف أو يزيدون، أقل من خمسمائة يكتبون، والباقي يتعلمون منه حسن الادب وحسن السمات

وقال محمد بن مسلم كنا نهاب أن نراد احمد بن حنبل في شيء أو نحاجه في شيء من الاشياء ، يعني لجلالته ولهيبة الاسلام الذي رزقه وقال الميموني ما رأيت أحدا أنظف ثوبا ولا أشد تعاهدا لنفسه في شاربته وشعر رأسه وشعر بدنه ولا أنقى ثوبا وأشد ديا من احمد بن حنبل وقالت فاطمة بنت احمد بن حنبل وقع الحريق في بيت أخي صالح وكان قد تزوج الى قوم مياسير فحملوا اليه جهازا شديدا بأربعة آلاف دينار فأكلته النار فجعل صالح يقول ما غمني ما ذهب مني الا ثوب أبي كان يصلي فيه أنبرك به وأصلي فيه ، قالت فطفئ الحريق ودخلوا فوجدوا الثوب على سرير قد أكلت النار ما حوله والثوب سالم ، قال ابن الجوزي وهكدا بلغني عن قاضي القضاة علي بن الحسين الزينبي أنه حكى أن الحريق وقع في دارهم فاحترق ما فيها الا كتاب كان فيه شيء بخط احمد

قال ابن الجوزي ولما وقع العرق ببغداد سنة أربع وخمسين وخمسمائة وغرقت كتبي سلم لي مجلد فيه ورقتان من خط الامام احمد رحمه الله انتهى

كلامه وفي قصيدة اسماعيل بن فلان الترمذي الذي أنشدها الامام احمد  
بن حنبل وهو في السجن في المحنة يقول فيها

اذا ميز الاشياخ يوما وحصلوا      فأحمد من بين المشايخ جوهر  
فيا أيها الساعي ليدرك شأوه      رويدك عن ادراكه مستقصر  
هي نفسه الدنيا وقد سنحت له      فنزله الا من القوت مقفر  
فان بك في الدنيا مقلًا فانه      من الادب الحمود والعلم مكثر

وروي من غير طريق أن الشافعي رضي الله عنه كتب من مصر  
كتابا وأعطاه للربيع بن سلمان وقال اذهب به الى أبي عبد الله أحمد بن حنبل  
واثني بالجواب فجاء به اليه فلما قرأه تفرغت عيناه بالدموع وكان الشافعي  
ذكر فيه أنه رأى النبي ﷺ في المنام وقال له اكتب الى أبي عبد الله احمد  
ابن حنبل وانرا عليه مني السلام وقل له انك ستعتن وتدعى الى خلق  
القرآن ولا تجبهم يرفع الله لك على يوم القيامة، فقال له الربيع البشارة فأعطاه  
قبضه الذي يلي جلده وجواب الكتاب، فقال له الشافعي أي شيء رفع  
اليك قال القميص الذي يلي جلده، قال ليس تفجعك به، ولكن به وادفع  
اليها الماء حتى تشرك فيه. وفي بعض الطرق قال الربيع فغسلته وحملت  
ماء اليه فتركه في قينة وكنت أراه في كل يوم يأخذ منه فيمسح على  
وجهه تبركا بأحمد بن حنبل رضي الله عنهما، وقد قال الشيخ تقي الدين  
كذبوا على الامام أحمد حكايات في السنة والورع وذكر هذه الحكاية  
وحكاية امتناعه من الخبز الذي خبز في بيت ابنه صالح لما تولى القضاء؟



ودفع الى الامام أحمد كتاب من رجل يسأله أن يدعو له فقال فاذا دعونا،  
لهذا فنحن من يدعو لنا ؟

## فصل

### في حسن الجوار

وروى المروذي عن الحسن ليس حسن الجوار كف الاذى، حسن  
الجوار الصبر على الاذى، ورواه أبو حفص المكبري في الادب له من  
الشعبي، وفي الصحيحين من حديث عائشة ومن حديث ابن عمر «ما زال جبريل  
يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه، وفيهما من حديث أبي هريرة  
« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره، ومن كان يؤمن بالله  
واليوم الآخر فليكرم ضيفه » ولمسلم أيضا « فليحسن الى جاره » ورواه  
أيضا من حديث أبي شرحبيل العدوي ولاحمد « فليكرم جاره » ولاحمد من  
حديث عبد الله بن عمر « فليحفظ جاره » وفي الصحيحين من حديث أبي  
هريرة « والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن من لا يأمن جاره  
بوائقه » ولمسلم أيضا « لا يدخل الجنة »

وروى أبو داود ثنا الربيع بن نافع بن توبة ثنا سليمان بن حبان عن  
محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء رجل الى النبي ﷺ يشكو  
جاره فقال « اذهب فاصبر » فأثابه مرتين أو ثلاثا فقال « اذهب فاطرح متاعك  
في الطريق » فطرح متاعه في الطريق فجعل الناس يسألونه فيخبرهم خبره

فجعل الناس يلعنونه : فعل الله به وفعل ، فجاء اليه جاره فقال له ارجع لا ترى  
مني شيئا تكرهه . اسناده جيد ، محمد حسن الحديث وله أيضا وللترمذي  
وقال حسن غريب عن عبد الله بن عمرو أنه ذبح شاة فقال اهديتم لجارنا  
اليهودي ؟ فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما زال جبريل » الحديث  
وقال البخاري في التاريخ في الكي : أبو عمر هو البجلي قال علي  
ابن حكيم الاودي ثنا شريك عن ابن عمر عن أبي جعفر قال شكا رجل  
الى النبي صلى الله عليه وسلم جاره فقال « احمل متاعك فضعه على الطريق  
فمن مر به يلعنه » فجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما لقبت من الناس  
قال « لعنة الله فوق لعنتهم » وقال ابن عبد البر كان داود عليه السلام  
يقول اللهم اني أعوذ بك من جار سوء عينه تراني وتلبس لا ينساني ،  
وقال أبو الدرداء مكتوب في التوراة : ان أحسد الناس للعالم وأبغضهم عليه  
قربته وجيرانه ، وقال عكرمة أزهق النار في عالم جيرانه . وقال البيهقي  
وغيره عن كعب الأحبار : في الكتاب التزل الأول « اهد الناس في عالم  
جيرانه . قال الحسن البصري : وروي مرة ، طاوولا يسع ، قال ابن عبد البر  
وقال رجل لسعيد بن عباس و ما اني احبب فقل و ما لا تحبني واست  
لي جبار ولا ابن عم ؟ كان يقول الحسد في البيا ان و مدونه في الاقرب  
قال انشاء

انت حلي وانت حرة جارني و حقيق علي حفظ ابوار

ان لا جبار ان تيب عينا حافظا للمنيب والاسرار

ما أبالي أن كان للباب ستر      مسبل أم بقي بغير ستر؟  
وقال آخر

ناري ونار الجار واحدة      واليه قبلي تنزل القدر  
ما ضر جار لي أجاوره      أن لا يكون أباه ستر  
أعنى إذا ما جارتني برزت      حتى قواري جارتني الجدر  
وقال آخر

أقول لجاري إذ أتاني معاتبا      مدلا بحق أو مدلا يباطل  
إذا لم يصل خيري وأنت مجاور      إليك فما شري إليك بواصل  
ومن كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه الجار قبل الدار والرفيق  
قبل الطريق . أخذه الشاعر فقال

يقولون قبل الدار جار موافق      وقبل الطريق النهج أنس رفيق  
وقال آخر

اطلب نفسك جيرانا تجاوزهم      لا تصاح الدار حتى يصلح الجار  
وقال آخر

أبو مني إذ بست بالرخص منزلا      ولم يعرفوا جارا هناك ينقص  
فقلت لهم كنوا الملام فاتها      بجيرانها تغفلوا الديار وترخص

وقال الحسن "بصري رحمه : الله الى جنب كل مؤمن منافق يؤذيه

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : من حق المار أن تبسط إليه معروفك

وتكف عنه أذاك ، وقال علي بن أبي طالب للعباس مابقي من كرم اخوانك؟  
قال الافضال علي الاخوان ، وترك أذى الجيران . قال الشاعر

سقيا ورعا لا قوام نزلت بهم      كأن دار اغترابي عندهم وطني  
إذا تأملت من أخلاقهم خلقا      علمت أنهم من حلية الزمن  
وقال آخر

إذا مارفتي لم يكن خلف ناقتي      له مركب فضل فلا حملت رحلي  
ولم يك من زادي له نصف مزودي      فلا كنت ذا زاد ولا كنت ذا رحل  
شريكين فيما نحن فيه وقد أرى      علي له فضلا بما نال من فضلي  
وقال آخر

نزلت على آل المهلب شائنا      غريبا عن الاوطان في بلد محل  
فما زال بي اكرامهم وافتقادم      وبرهم حتى حسبتهم أهلي  
وذكر ابن عبد البر : ثلاث اذا كن في الرجل لم يشك في عقله وفضله :  
اذا حمده جاره وقرابته ورفيقه . كدر العيش في ثلاث : الجار السوء ، والولد  
العاق ، والمرأة السيئة الخلق . ثلاثة لا يأنف الكريم من القيام عليهم : أبوه  
وضيفه ودابته ويأتي هذا المعنى في مخالطة السلطان قبل فصول اللباس  
خمسة أشياء تقيح في خمسة أصناف : الحدة في السلطان ، وقلة الحياء في  
ذوي الاحساب ، والبخل في ذوي الاموال ، والفتوة في الشيوخ ،  
والحرص في العلماء والقراء . وفيها أيضا من حديثه « يا نساء المؤمنات لا تحقرن  
جارة لجارتها ولو فرسن شاة . وللترمذي » تهادوا فان الهدية تذهب وحر



الصدر، ولا تحترن جارة لجارتها ولو فرسن شاة الفرسن العظم قليل اللحم وهو خف البعير أيضا كالحافر للدابة وقد يستعار للشاة وهو الظلف. ونونه زائدة وقيل أصلية، ووحى الصدر بالتحريك غشه ووسواسه. ولاحمد من حديث عمر: لا يشبع الرجل دون جاره

قال في المستوعب: وحسن الجوار مأمور به فان للجوار حقا وحرمة ثم ذكر كما ذكر الحسن وزاد في آخره ما لم يعص الله تعالى. وحاء رجل إلى أبي العباس أحمد بن يحيى بن ثعلب يشاوره في الانتقال عن محلة إلى أخرى لتأذى الجوار، فقال العرب تقول صبرك على أذى من تعرفه خير لك من استحداث من لا تعرفه. وكان الشيخ تقي الدين يقول هذا المعنى أيضا وروى البيهقي في مناقب الامام أحمد عن عثمان بن زائدة قال العافية عشرة أجزاء تسعة منها في التغافل. فحدثت به أحمد بن حنبل فقال العافية عشرة أجزاء كلها في التغافل (١)

وروى أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قل ما كثرت النعم على قوم قط الاكثر أعداؤها. وقد ذكرت خبر حذيفة عن النبي ﷺ قال « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » قالوا يا رسول الله وكيف يذل نفسه قال « يتعرض من البلاء ما لا يطيق » وقال بعضهم ان الهوان حمار الموت يألفه والحر ينكره والقيل والاسد

(١) يعني ان السلامة من أذى الناس تنحصر أسبابها في اظهار النفلة عن شرورهم واذا هم بريهم انه لم يظن لها



ولا يقيم بدار الذل يأنفها  
هذا على الخسف مربوط برمته  
وقال آخر

اذا كنت في دار يهينك أهالها  
وقال آخر

لا تأسفن على خلى تفارقه  
فالناس مبتذل والارض واسعة  
وقال آخر

اذا مالحر هان بأرض قوم  
وقد هُنا بأرضكم وصرنا  
وقال آخر .

واذا الديار تنكرت عن حالها  
ليس المقام عليك حقا واجبا  
وقال آخر

وكنت اذا ضاقت علي محبة  
وما خاب بين الله والناس طامع  
له في التقى أو في المحامد سوق

(١) قال في تاج العروس : وأشد المصنف في البصائر :

ولا يقيم على ضيم يراد به  
أقول وفي بعض كتب البلاغة

ولا يقيم بدار الذل يعرفها  
الا الاذلان غير الاهل والوند

ولا ضاق فضل الله عن متعنف  
وقال آخر  
ولكن اخلاق الرجال تضيق (١)

اذا كنت في دار فحاولت رحلة  
وقال آخر  
فدعها وفيها ان أردت معاد

اصبر على حدث الزمان فانما  
فذا خشيت تعذرا في بلدة  
ان المقام على الهوان مذلة  
وقيل  
فرج الشدائد مثل حل عقال  
فاشدد عليك بما جل الترحال  
والجز آفة حيلة المحتال

لا يمنعك خفض العيش في دنة  
تلقى بكل بزد إن نزلت بها  
وقال ابن عبد البر حين رحل من اتبيلية  
نزوع نفس إلى أهل وأوطان  
أهلا بأهل وجيرانا بجيران

وقائلة مالي أراك مرحلا ؟  
فقلت لها صبرا أو اسمع ثقل مجملا (٢)  
تنكر من كنا نسر بقره  
وعاد ز اقا بعدما كان سلسلا  
وحق لجار لم يوافقه جاره  
ولا لا يمتنه الدار إذ يترحلا  
أليس محزم من نه الظل مقيد  
إذا ادركته الشمس أن يتحول  
بليت بمحص والمتسام بلدة  
طويلا لعمري مخلق يورث البلاء  
إذا هان حر عند قوم أنام  
وأيما عنهم كان أعمى وأجهلا  
ولم تضرب الامثال إلا لعالم  
ولا عرب إلا نسان إلا ليعقلا

(١) البيت الثالث هذا ساقط من النسخة النجدية

(٢) كذا بالاصول وفيه كسر

قال ابن عبد البر قيل للاوزاعي رجل قدم الى ضيفه الكاهن  
والزيتون وعندهم اللحم والعسل والسمن ؟ فقال لا يؤمن هذا بالله ولا باليوم  
الآخر . قال الشاعر

طعماي طعام الضيف والرحل وحله      ولم يليني عنه غزال مقنع  
أحدثه ان الحديث من القرى      وتعلم نفسي انه سوف يجمع  
وقال آخر

يستأنس الضيف في أيانا أبدأ      فليس يعلم خلق أينما الضيف  
وقل حسان

ينشون حتى ماهر كلامهم      لا يسألون عن السواد المقبل

وقد عرفت كلامهم ثياني      كأني منهم ونسيت أهلي  
وقال آخر

أضاحك ضيفي قبل انزال رحله      ومخصب عندي والمحل جديب  
وما الخصب للاضياف ان يكثر القرى      واتمنا وجه الكريم خصيب  
وقيل :

ضيفك قابله بشرك ويكن      له منك ابكار الحديث وعونه  
وقيل

تراهم خشية الاضياف خرسا      يصلون الصلاة بلا أذان  
وقيل

ذرني فان الشح بأه مالك      لصالح أخلاق الرجال سهو  
ذرني وحظي في سواني اني      على الخصب العالي رفيع شقيق

## فصل

في حب الفقر والموت والحذر من الدنيا

قال المرودي قال ابو عبد الله : كأنك بالموت وقد فرق بيننا ، أنا لا أعدل بالفقر شيئاً ، أنا أفرح اذا لم يكن عندي شيء ، اني لا أتمنى الموت صباحاً ومساءً أخاف ان أفتن في الدنيا . قال مسروق انما تحفة المؤمن قبره . وقال اسحاق بن هاني : قال أبو عبد الله : قال الحسن اهينوا الدنيا فوالله لا هنأ ماتكون حين تهان . وقال احمد ايضاً النى من العافية ، وقال له رجل اوصني ، قال اعز أمر الله حينما كنت يعزك الله

وقال يحيى الجلا سمعت احمد بن حنبل يقول عزيز علي ان تذيب الدنيا اكباد رجال وعت صدورهم القرآن . وقال ابراهيم بن هاني اختفى عندي احمد بن حنبل ثلاث ليال ثم قال لي اطلب لي موضعاً حتى ادور ، قلت اني لا آمن عليك يا أبا عبد الله فقال النبي ﷺ اختفى في الغار ثلاثة ايام ، وليس ينبغي أن تتبع سنة رسول الله ﷺ في الرخاء وتترك في الشدة . وطلبه المأمون فمات قبل ان يصل اليه ، قال صالح قال ابي وكنت ادعو الله ان لا اراه فحدثني ابي حدثنا معمر بن سليمان عن فرات بن سليمان عن ميمون عن مهران قال : ثلاثة لا تبلون نفسك بهم : لا تدخلن على سلطان وان قلت أمره بطاعة ، ولا تدخلن على امرأة وان قلت اعلمها كتاب الله ، ولا تصفين سمعك لذي هوى فانك لا تدري ما تعاق قلبك منه ، قال صالح سمعت



أبي رحمه الله يقول والله لقد أعطيت المجهود من نفسي ولو ددت اني انجو  
من هذا الامر كفافا لا علي ولا لي

وردى الخلال عن محمد بن موسى عن أبي جعفر محمد بن زهير أن  
رجلا أتى أحمد فسأله عن شيء فاجابه فقال له جزاك الله عن الاسلام  
خيرا، فغضب وقال له من اناحتي يجزيني الله عن الاسلام خيرا؟ أنت في  
غير حل من جلوسك، قال رجل لعمر بن عبد العزيز جزاك الله عن  
الاسلام خيرا. وقال ابراهيم بن عبد الله عن أحمد ما سمعت كلمة كانت أقوى  
لقبي وأقر لعيني في المحنة من كلمة سمعتها من فقير أعمى في رحبة طرق (١)  
قال لي. يا أحمد إن تهلك في الحق مت شهيدا، وإن عشت عشت حميدا. وقال  
اسحاق بن حنبل عم أحمد يا أبا عبد الله قد أعذرت فيما بينك وبين الله  
تعالى وقد أجاب أصحابك واليوم بقيت في الحبس والشر، فقال لي يا عم  
إذا أجاب العالم تقية والجاهل بجهل فتى يتبين الحق فامسكت عنه وقال  
ابن المنادي دخل أحمد بن داود الحداد على أبي عبد الله الحبس قبل  
الضرب فقال له في بعض كلامه يا أبا عبد الله عليك رجال وذاك صبيان  
وأنت معذور - كأنه يسبل عليه - لاجابة - فقال له أحمد بن حنبل ان كان  
هذا عقلك فتمداسترحمت، وقال أبو جعفر الرازي، ان اسحاق بن ابراهيم  
يقول أنا والله رأيت يوم ضرب أحمد وقد ارتفع من بعد انخفاضه،  
والعقد من بعد انحلاله، ولم يفتن لذلك تدهول عقل من حضره، ومارأيت

يوماً كان اعظم من ذلك اليوم، وقال الحسن بن الصباح البزار أحد الأئمة الاعلام ثنا سيدنا وشيخنا أحمد بن حنبل وقال قد كان ههنا أحمد بن حنبل وبشر بن الحارث وكنا نرجو ان يحفظنا الله تعالى بهما، انهما ماتا وبقي سري، فاني أرجو أن يحفظنا الله بسري. وقد قال أبو الفضل الحسن بن محمد ابن أعين سمعت أحمد بن حنبل يقول اولا بشر — يعني الخافي — وما نرجو من استغثاره لنا لكننا في عثلة. وتل اوزرعة قتلت لأحمد بن حنبل كيف تخلصت من سيف المتصم و. وط الرائي فقال لو وضع الصدق على جرح لبرى، وقال خاف جاني أحمد بن حنبل يسمع حديث أبي عوانة فاجتهدت أن أرفعه فاني وقل لا أجلس إلا بين يديك، امرنا أن نتواضع لمن نتعلم منه، وقل محمد بن محمد بن عمر أبو الحسن العطار انه رأى أحمد ابن حنبل أخذ لداود بن عمر بالركاب ذكره الحافظ تقي الدين بن الأخرى فيمن روى عن أحمد. وذكر أيضا أن أحمد بن محمد بن أبي رباحي — لأنه تولى الرباطات فذهب اليه — قال سمعت أحمد بن حنبل يقول أخذنا هذا نعلم بالذل فلا نسميه. لا ياتل، وقال الرباطي قدمت لي أحمد بن حنبل فجعل لا يرفع رأسه الي، قالت يا أبا عبد الله ه يكتب عني بخراسان وان عامتي بهذه المأملة رموا بحديثي، فقال لي أحمد، هل يدبرم التيامة ان يقال ابن عبد الله بن طاهر واتباعه؟ انذر ابن تـ ومن منهم؟ قتلت يا أبا عبد الله انما ولاني امر الرباط لذلك خفت أن يقال يسكر ذلك علي

وينبغي أن يخفض صوته عنده قال الشيخ تقي الدين من دفع صوته على غيره علم كل عاقل أنه قلة احترام له انتهى كلامه ولما رفع صوته سعد على أبي جهل قال له بعض قريش لا ترفع صوتك على أبي الحكم. وقد قال تعالى (واخفض من صوتك) أي انقص منه، ومنه قوله غضضت بصري، وفلان يخفض بصره. من فلان (ان أنكر الاصوات) أي أقبح يقول أنا فلان بوجه منكر أي قبح. وقال المبرد تأويله أن الجهر بالصوت ليس بمحمود وأنه داخل في باب الصوت المنكر وقال ابن قتيبة: عرفه قبح رفع الاصوات في المخاطبة بقبح أصوات الحمير لأنها عالية. قال ابن زيد لو كان رفع الصوت خيرا ما جعله الله للحمير، وقال سفيان الثوري صباح كل شيء تسبح الله إلا الحمار فإنه ينهق بلا فائدة، ذكر ذلك ابن الجوزي وغيره

وقال ابن عقيل في الفنون مما وجدته في آداب أحمد رضي الله عنه أنه كان مستندا وذكر عنده ابن طهمان فأزال ظهره عن الاستناد وقال لا ينبغي أن يجرى ذكر الصالحين ونحن مستندون، قال ابن عقيل فأخذت من هذا حسن الأدب فيما ينمله الناس عند إمام العصر من النهوض لسمع توقيفاته. وقد ذكر هذا الحافظ ابن الأثير فيمن روى عن أحمد في ترجمة أبي زائدة الرازي قال سمعت أحمد بن حنبل وذكر عنده إبراهيم بن طهمان وكان متكئا مع علة فاستوى جالسا وقال لا ينبغي أن يذكر الصالحون تنكيا. وقال الشافعي لا يطلب هذا العلم أحد بالملك وعزة نفس فيفزع



لكن من طلبه بذلة النفس وضيق العيش وخدمة العلم وتواضع النفس أفلح . وقال أبو توبة البغدادي رأيت أحمد بن حنبل عند الشافعي في المسجد الحرام فقلت له يا أبا عبد الله هذا سفيان بن عينة في ناحية المسجد

يحدث فقال هذا يفوت وذاك لا يفوت (١)

وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قبض رسول الله ﷺ قلت لرجل من الانصار هلم فانسأل أصحاب رسول الله ﷺ فانهم اليوم كثير ، قال واعجبا لك يا ابن عباس أن ترى الناس يفتقرون اليك وفي الناس من أصحاب رسول الله ﷺ من فيهم ؟ قال فترك ذلك وأقبلت أنا أسأل أصحاب رسول الله ﷺ عن الحديث فان كان ليبلغني الحديث عن الرجل فأتي بابه وهو قائل فأتوسد ردائي نلى بابه تسقى الريح نلى من التراب فيخرج فيقول يا ابن عم رسول الله ﷺ ما جاء بك ؟ ألا أرسلت الي فأتيك فأقول أنا أحق أن آتيك ، فأسأله عن الحديث ، قال فماش ذلك الرجل الانصاري حتى رأيته وقد اجتمع الناس حولي فيقول هذا الفتى كان أعقل مني

وفي الصحيحين أن رسول الله ﷺ قرأ على أبي بن كعب (لم يكن الذين كفروا) وأن الله أمره بذلك ، قال بعضهم قرأ عليه لتعليمه ، وقال

(١) يعني ان ما عند الشافعي من الفهم والفقه يفوت من لم يسمعه منه وما عند سفيان من الرواية لا يفوت لانه يوجد عند غيره . ورويت عبارة أحمد بلفظ صريح في هذا



بعضهم ليس التواضع في أخذ الانسان من المعلوم عن أهلها وإن كانوا أدونه في النسب والدين والفضيلة والمرتبة والشهرة وغير ذلك، وليذب الناس على فضيلة أبي وتقديمه فيجتهدون في الأخذ عنه، وإنما خص هذه السورة لاقتضاء الحال الاختصار مع أنها جامعة .

وكان علي بن الحسين زين العابدين يدخل المسجد فيشق الناس حتى يجلس في حلقة زيد بن أسلم فعوتب في ذلك فقال إن العلم يتنى ويؤتى ويطلب من حيث كان . وكان عروة بن الزبير يقول لبنيه : أنا كنا صغار قوم وأنا اليوم كبار وإنكم ستكبرون مثلنا إن بقيتم ، ولا خير في كبير لا علم عنده ، وقال عبد الملك بن عمير لقد رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى في حلقة فيرانمر من الصعابة يستسمون خديته وينصتونه ، منهم البراء بن عازب . وعن الأصمعي ذل من لم يحمل ذل التعلم سامة يتي في ذل أجهل أبدا

وقال عبد الله بن الأثير : المتواضع في طلب العلم أكثرهم علما كما أن المتكبر في طلب العلم أقلهم علما . وقد نظم هذا أبو عامر النسوي فقال

ألم يأتني نس ذي خفض ويأتي كل آبي

كالماء ينزل في الوادي وليس يصعدني الروابي

وكذلك ينبغي أن يحتسب الطالب ما يكون من الشيخ أو من بقية الطلبة لئلا يفوته العلم بفضله الدنيا والآخرة مع حصول العدو طلبه ، وشجاعة الأعداء من الأربعة الناموس بالاعتناء منهم في الصحيحين في قوله عليه السلام « تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء »

وشماتة الاعداء » وقد قيل :

لحبرة تجالسي نهاري      أحب إلي من أنس الصديق  
ورزمة كاغد في البيت عندي      أعز إلي من عدل الدقيق  
ولطمة عالم في الخلد مني      ألد علي من شرب الرحيق  
وقال الشافعي غضب الاعمش يوما على رجل من الطلبة فقال آخر  
لو غضب علي مثلك لم أعد اليه فقال له الاعمش اذا هو أحق مثلك يترك  
ما ينفعه لسوء خلقي . ذكره البيهقي

## فصل

في الوحدة والعزلة والتواضع في سيرة أحمد

قال عبد الله كان أبي أصبر الناس على الوحدة ، وقال لم ير أحدني  
إلا في مسجد أو حضور جنازة أو عيادة مريض ، وكان يكره المشي في  
الاسواق . وقال الميموني عنه : رأيت الوحدة أروح لقلبي  
وقال المروذي ذكرت لأبي عبد الله عبد الوهاب على أن يلتقيا  
فقال أليس قد كره بعضهم اللقاء ، وقال يتزين لي وأتزين له ، وكفى بالعزلة  
علما ، والله فيه الذي يخاف الله ، وقال لي أبو عبد الله قل لعبد الوهاب اخل  
ذكرك ، فإني أنا قد بلغت الشبر ، وقال غيره عن أحمد طوبى لمن أخل  
الله ذكره . ونقل غيره عن أحمد أنه قال أشتهي ما لا يكون : أشتهي مكانا  
لا يكون فيه أحد من الناس

وقال أبو عبد الله حمد بن محمد لسبي قات لابي عبد الله اني أحب

أن آتيك فأسلم عليك ولكن أخاف أن تكره الرجل ؟ فقال انا لنكره ذلك . وقال الاثرم سمعت الهيثم بن خارجة قال لابي عبد الله أنت عروس تزار ولا تزور . ومن نظر في سيرة أبي عبد الله وترجمة ماسبق وما يأتي وما لم نذكره وجد همته في الخيرات والطاعات من أعلى الهمم ، وأنه يصدق عليه ما رواه الحاكم في تاريخه عن الاصمعي أن دقفا دخل على معاوية فقال له أي بيت أغفر ؟ قال قول الشاعر :

له هم لا متهى لكبارها      وهمته الصغرى أجل من الدهر

له راحة لو أن معشار جودها      على البر كان البر أندى من البحر

وقال صالح كان أبي إذا دعا له رجل يقول الاعمال بخواتيمها . وقال عامر للامام احمد يا أبا عبد الله بلغني انك رجل من العرب فمن أي العرب أنت ؟ فقال لي يا أبا النعمان نحن قوم مساكين وما نصنع بهذا ؟ فكان ربما جاءني أريده على أن يخبرني فيعيد دلي مثل ذلك الكلام ولا يخبرني بشيء . وقال عبد الله بن الرومي كنت كثيراً ما أرى أبا عبد الله احمد بن حنبل يعني وهو بالصرة يأتي الى مسجد بني مازن فيصلي فيه فقالت يا أبا عبد الله اني أراك كثيراً تصلي في هذا المسجد ، قال انه مسجد آبائي . وقال الخلال حدثنا المروذي : قال حضرت ابا ثور سئل عن مسألة فقال قال أبو عبد الله إمامنا او قال شيخنا احمد بن حنبل فيها كذا وكذا ، فجعل السائل يدعو له ولم يسأله عن رأيه ، فلما مضى التفت اليه فقال هذا لو أخبرته عن رأيي لكان - يعني يطول - فحيث قلت له احمد بن حنبل مروى سكت ، وجاء



رجل الى أبي عبد الله فقال ان لي والدة مقعدة تسألك أن تدعو لها قال .  
فغضب وقال كيف قصدتني ؟ قل لو الدتك تدعو لي هذه مبتلاة ، وأنا  
معافى . ثم دعا لها وعوفيت

وجاء رجل الى أبي عبد الله من سمرقند بكاتب عبيد الله بن عبد الرحمن  
الى أبي عبد الله يحمل له مجاسا فأهدى الى أبي عبد الله يوم ثوبا فأعطاه  
رجلا فقال اذهب به الى السوق فتوهمه . فذهب فجاء نيف وعشرون درهما  
فحجبه أبو عبد الله حتى اشترى له ثوبين ومقنعة او ثوبا ومقنعة وبعث  
به اليه ثم أذن له فحدثه ، وقال عبد الله رأيت اي اذا اختفى اكثر ذلك  
يقرأ القرآن ، وقال الا ترمي عما يترك اصحاب احمد بن حنبل اشياء ليس  
لها تبعه عند الله مخافة ان يعيروا بأحمد بن حنبل رضي الله عنه ، وقال  
احمد بن الحسن الترمذي رأيت أبا عبد الله يشتري من السوق الخبز ويحمل  
بنفسه في الزنديل ، ورأيت يشترى الباقلا تير مرة ويجعله في زبديه أو شيء  
آخر فيحمله وهو آخذ بيد عبد الله ابنه ، وقال صالح كان أبي ربما خرج  
الى البقال فيشتري جرزة حطب فيحملها

وقال الخلال أخبرنا المروزي سمعت أبا عبد الله يقول كان يحيى بن  
يحيى قد أوصى لي بحبة قال فقرحت بها وأردت أن آخذها قال وكانت  
أعجبني الحبة فملت رجل صالح وقد يصلي فيها ، قال جأؤا بها ومعها شيء  
آخر فرددته كله . وقال الفضل بن زياد عن احمد بن حنبل : ما أعظم بركة  
المغزل ، وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول : الخوف منعي أكل الطعام



والشراب فما اشتبهه . وقال الخلال أخبرني أبو بكر بن صدقة سمعت محمد ابن عبد الرحمن الصيرفي قال أتيت أحمد بن حنبل أنا وعبد الله بن سعيد الجمال وذلك في آخر سنة المائتين فقال أبو عبد الله لعبد الله بن سعيد يا أبا محمد ان اقواما يسألوني أن أحدث فهل ترى ذلك؟ قال فسكت أبو عبد الله وأطال السكوت، قال فقلت انا لا أتي عبد الله اجيبك انا؟ قال تكلم، قال قلت له إن كنت تشتهي أن تحدث فلا تحدث، وإن كنت تشتهي أن لا تحدث فحدث. قال وكان أبا عبد الله استحسن ذلك . قال فلما انبسط في الحديث قال فظننت انه كان لا يشتهي أن يحدث . وقيل لبشر بن الحارث يا أبا نصر الرجل يكون عنده علم من القرآن فترى له ان يجلس فيعلم الناس؟ قال إن كان يحب ذلك فلا يجلس

## فصل

الخوف والرجاء وما قيل في تساويها وعدمه

قول الإمام أحمد رضي الله عنه : سبحانه ما أغفل هذا الخلق عما أمامهم ، الخائف منهم مقصر ، والراجي متوان . وقال المروزي سمعت الإمام أحمد قال الخوف منعي من أكل الطعام فما اشتبهه فاذا ذكرت الموت هان علي كل شيء وقد تقدم . وقال إبراهيم الحربي سمعت أحمد يقول إن أحببت أزيدوه له لك علي ما يحب قدم له علي ما يحب ، والخير فيمن لا يرى نفسه خيرا . وروى الحاكم في تاريخه عن وكيع سمعت سفيان يقول لا يتي الله احد لا اتناه له من شؤا ام أبو . وعن عبد الرحمن بن بشر بن

الحكيم الميامين إذا من العالم قال سمعت سفيان بن عيينة يقول من استغنى بالله أحوج إليه من وجل إليه الناس

وقال ابن مثنى : قال لي أبو عبد الله ينبغي للمؤمن أن يكون رجلاؤه وخوفه واحدا ، ولغيره عنه قايما رجح صاحبه هلك . انتهى كلامه . وينبغي أن يكون حال المريض أكثر وقطع به صاحب النظم وقال أحمد لرجل لو صدقت ما خفت أحدا . وقد قيل

فما في الأرض أشجع من برى ولا في الأرض أخوف من مرب  
قال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس : كان يقال من خاف الله ورجاه آمنه خوفه ، إيمانه رجاءه ، قال وكتب بعض العلماء إلى بعض أخوانه أما بعد فاتكم ، فإني أخاف الله منه كل شيء ، ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شيء . الحسن بن وهب وينسب إلى الشافعي رضي الله عنه والله أعلم

خف الله . لكل عظمة . ولا تطع النفس اللجوج فتسدا

(١) لعله أي : بزم ولم يرتض إطلاق القول بل فوضه إلى الله تعالى لضعف نظم اليتين الأولى واختلال وزن الأولى وعدم التامها مع الثالث لاختلاف الخطاب فيه . وهو يروى عن الشافعي مع أبيات أخرى روى عن المزني أنه قال في مرسد ربه وهي :

ولما قرأ أبي وضافت مذاهبي	جعلت رجائي نحو عفوك سلما
تساخطي دمي قلما قرنته	بعفوك ربي كان عفوك أعظما
فمازلت ذا عفو عن الذنب لم تزل	تجود وتعفو منه وتكرما

وكن بين هاتين من الخوف والرجا  
قلما قسا قلبي وضافت مذهبي  
وأبشر بعفو الله ان كنت مسلما  
جعلت الرجا مني لعفوك سلما  
وقل آخر

واني لا رجو الله حتى كأنما  
أرى بحمائل الظن ما الله صانع  
وقل منصور الفقيه

قطعت رجائي من بني آدم طرا  
وعدل يأسي بينهم فأبائهم  
فأصبحت من رق الرجاء لهم حرا  
غنى عنهم بالله لا متجاوزا  
إذا ذكروا قدرا كدناهم قدرا  
وكيف يعيب الناس بالمنع مؤن  
على أحد منهم ولا فائلا هجرا  
يبي المنع ممن يملك المنع وأضررا  
عليه اتكالي في الشدائد كلها  
وحسبي به عند الشدائد لي ذخرا  
وأشد بعضهم وهو عبد الله بن محمد بن يوسف

أسير الخطايا عند بابك واقف  
يحاف ذنوباً لم ينب عنك غيبها  
على وجل مما به أنت عارف  
فمن ذا الذي يرجي سواك ويزني  
وبرحوك وبها فهو راج وخائف  
فيا سيدي لا تخزني في صحيفتي  
ومالك في فصل القضاء مخائف  
وكن مؤنسي في ظلمة القبر عندما  
اذ نشرت يوم الحساب الصحائف  
لئن ضاق تني عنوك الواسع الهدي  
يصد ذوو القرني ويجنو الموالف  
أرجسي لا سرا في فاني لاف





## فصل

(في طلب العلم وما يبدأ به منه وما هو فريضة وما هو قضية منه ، وفضل أهله )  
 قل الميموني : سألت أبا عبد الله أيهما أحب إليك أبدأ ابني بالقرآن  
 أو بالحديث ؟ قل لا بالقرآن قلت أعلمه كله ؟ قال لا أن يسرف تعلمه منه . ثم  
 قال لي إذا قرأ أولا تمود القراءة ثم لزمتها . وعلى هذا أتباع الإمام أحمد  
 إلى زمة هذا . وسيأتي قريبا قول ابن المبارك أن العلم يقدم على نفس القرآن  
 وهذا متعين إذا كان مكافئا لانه مرض فيقدم على النفل وكلام أحمد والله  
 أعلم إنما هو في الصغير كما هو ظاهر السياق والدرس سأل ابن المبارك كان  
 رجلا ولا تعارض ، وأما الصغير فيقدم حفظ القرآن لما ذكره أحمد من  
 المعنى ، ولانه عبادة يمكن إدراكها وإفراغ منها في الصغير غالبا ، والعلم عبادة  
 العمر لا يفرغ منه فيجمع بشا حسب الامكان ، وهذا واضح وقينتم أن  
 يكون العلم أولى لمسيدي الحاجة إليه لصعوبته وقوة من يعتني به بخلاف  
 القرآن ولهذا يقصر في العلم من يحب عليه طلبه ولا يقصر في حفظ القرآن  
 حتى يشتغل بمحفظه من يجب عليه الأشغال في العلم كما هو معلوم في  
 العرف والمادة .

وقال ابن هانيء لأحمد ما معنى «لو كان القرآن في إهاب ما استه دار»  
 قل هذا يرعى لمن القرآن في قلبه لا تسمعه الراء ، «إيهاب» يعني في قلب  
 رجل ، وقال أيضا في بلد . وقال اسماعيل الشالنجي عن أبي عبد الله قال والذي  
 يجب على الانسان من تدعيم القرآن والعلم ما لا بد له منه في صلاته وإقامة

دينه، وأقل ما يجب على الرجل من تعلم القرآن فاتحة الكتاب وسورتان .  
 كذا وجدته، ولعله رسالة، وإلا فلا أدري ما وجهه؟ مع أنه إنما يجب حفظه  
 ما يلزم أن يجزئه في صلاة، وهو الفاتحة خاصة في الأشهر من أحمد والمسئلة  
 مروفة في الفقه. وقد قال ابن حزم في 'الاجماع قبل السبق والري' : اتفقوا  
 أن حفظ شيء من القرآن واجب ولم يتفقوا على ماهية ذلك الشيء ولا  
 كميته بما يمكن ضبط اجماع فيه إلا أنهم اتفقوا على أنه من حفظ أم القرآن  
 بيسم الله الرحمن الرحيم وسورة أخرى معها فقد أدى فرض الحفظ، وأنه  
 لا يلزمه أكثر من ذلك . واتفقوا على استحباب حفظ جميعه وإن ضبط  
 جميعه واجب على الكفاية لا متعين. وروى الخلال عنه أنه سئل عن رجل  
 حفظ القرآن وهو يكتب الحديث يختلف إلى مسجد يقرأ ويقرئ  
 ويفوته الحديث أن يطلبه فإن طلب الحديث فإنه المسجد وإن قصد المسجد  
 فاته الحديث فما تأمره؟ قال بذا وبذا فأعدت عليه القول مرارا كل ذلك  
 يجيني حوايا واحدا بذا وبذا . وسأل رجل لابن المبارك يا أبا عبد الرحمن  
 في أي شيء أجعل فضل يومي في تعلم القرآن أو في تعلم العلم؟ فقال هل  
 تحسن من القرآن ما تقوم به صلاتك؟ قال نعم قال عليك بالعلم .

وقال أحمد في رواية أحمد بن الحسين وقيل له طلب العلم فريضة؟ قال نعم  
 لا مردنك وما تحتاج إليه من أن يفتني أن تعلمه، وقال في رواية أبي الحارث: يجب  
 عليه أن ينام في العلم ما يقوم به دينه ولا يفرط في ذلك قلت فكل العلم  
 يقوم به دينه؟ قال انقض الذي ينب عليه في نفسه لا بدله من طلبه. قلت

مثل أي شيء؟ قل الذي لا يسعه جهله صلاته وصيامه ونحو ذلك. وهل عبد الله سألت أبي عن الرجل يجب عليه طلب العلم؟ قل أما ما يقيم به دينه من الصلاة والزكاة وذكر شرائع الاسلام فقال ينبغي أن يتعلم ذلك. وقال ابن منصور لابي عبد الله تذاكر بعض ليلة أحب اليك من احبائها؟ قال العلم الذي ينتفع به الناس في أمر دينهم. قلت الصلاة والصوم والحج والخلاق ونحو هذا؟ قال نعم قال ابن منصور قال لي اسحاق ابن راهويه « طلب العلم واجب » لم يصح الخبر فيه الا أن معناه قائم يلزمه طلب ما يحتاج اليه من وضوئه وصلاته وزكاته اذا وقعت فلا حاجة للوالدين في ذلك. وأما من خرج يتبعي علماء فلا بد له من الخروج باذن الابوين لانه فضيلة فالنوافل لا يتبعي الا باذن الآباء. وللمروزي لابي عبد الله الرجل يطلب العلم ويستأذن والدته وأذن له وهو يعلم أن المقام أحب اليها؟ قل اذا كان جاهلا لا يدري كيف يطلق ولا يصلي فطلب العلم أحب الي. وان كان قد عرف فالمقام عليها أحب الي. وروى الخلال عنه أن رجلا سأله بني طلب العلم وان أمي تمنعني من ذلك تريد حتى أشتمل في التجارة فللي دارها وأرضها ولا تدع الطلب وقال له رجل غريب عن بلده طلب العلم أحب اليك أم أرجع الي أمي؟ فقال له اذا كان طلب العلم مما لا بد رت عليه فلا بأس، وسأله رجل قدمت الساعة وليس أدرى شيئا مما أمرني؟ فقال ابو عبد الله عليك بالعلم. وقال اسحاق بن ابراهيم سألت أبا عبد الله عن الرجل يكره له أبوابا موسرا ان يريد طلب الحديث ولا يأذن له؟ قال يدرب منه بقدر ما ينفعه، العلم لا يعمله شيء.



وفي الصحيحين عن معاوية مرفوعا « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » وعن عمر مرفوعا « ان الله يرفع بهذا العلم أقواما وينضج به آخرين » وعن أبي هريرة مرفوعا « من سلك طريقا يلتمس به الله سهل الله له به طريقا الى الجنة » رواهما مسلم

وقال ابن مسعود : ان أحدكم لم يولد عالما وإنما العلم بالتعلم . وقال أيضا : اغدُ عالما أو متعلما ولا تنفد إمامة بين ذلك . وقال أيضا اغدُ عالما أو متعلما أو مستمعا ولا تكن الرابع فتهلك ، وقال حماد بن حميد عن الحسن قال أبو الدرداء كن عالما أو متعلما أو محبا أو متبعا ولا تكن الخامس فتهلك . قال الحسن هو المبتدع ، قال البيهقي وروني مثله عن ابن مسعود وروني مرفوعا وهو ضعيف وقال أبو الدرداء : العالم والمتعلم في الاجر سواء وسائر الناس همج لا خير فيهم

وقال الثوري عن الاعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود تملوا فان أحدكم لا يدرك متى يحتاج اليه ، يقال عبد لرزاق عن أيوب عن أبي قلابة عن ابن مسعود عليكم بالعلم قبل أن يقبض وقبضه ذهاب أدله ، وعليكم بالعلم وإياكم والتنطع والتعمق ، وعليكم بالمتق فإنه سيجيء أقوام يتلون كتاب الله وينبذونه وراء ظهورهم . وقال الحسن : قال رسول الله ﷺ « إنما مثل العلماء في الأرض مثل النجوم في السماء إذا رآها الناس اقتدوا بها ، وإذا عميت عليهم تحيروا » وعن أبي امامة مرفوعا « فضل العالم على العابد كفضلي على أذنائي ، إن الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النملة في جحرها

وحتى الخوت ليصلون على معلم الناس الخير» رواه الترمذي وقال صحيح غريب  
وعن أبي الدرداء مرفوعا « إن العالم ليستغفر له من في السموات ومن  
في الأرض والحيتان في جوف الماء ، وإن فضل العالم على العابد كفضل  
القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وإن العلماء ورثة الأنبياء ، وإن  
الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ، إنما يورثوا العلم فمن أخذه به أخذ بحظ  
وافر » رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه بنحوه ، وأما ما يذكره  
بعض الناس « علماء أمتي كأنبيا بني اسرائيل » فلم أجده أصلا ولا ذكر له  
في الكتب المشهورة المعروفة ولا يصح .

وروى الخلال عن أنس رضي الله عنه قال قال « طلب العلم فريضة »  
وروى ابن شاهين ثنا سليمان الأشعث ثنا حفص بن مسافر الشيشي  
ثنا يحيى بن حسان ثنا سليمان بن قره عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال  
قال رسول الله ﷺ « طلب العلم فريضة على كل مسلم » كلهم ثقات إلا  
سليمان فإنه مختلف فيه ، قال أحمد لا أرى به بأسا لكنه يفرط في التشيع  
وضعه ابن معين ، وقال أبو زرعة ليس بذلك ، وقال أبو حاتم ليس بالمتين  
وقال النسائي ليس بالقوي ، وقال ابن عدي أحاديثه حسان ، ورواه حسان  
ابن سارة عن ثابت لكن حسان ضعيف ، قال ابن شاهين وهذا حديث  
غريب من أصح حديث في هذا الباب ، ورواه ابن ماجه من رواية حفص  
ابن سليمان القاري وهو متروك عندهم وفيه « وواضع العلم عند خير أهله »  
كمقلد الخنازير الجواهر والذهب » وقال ابن عبد البر : هذا حديث يروى

عن أنس عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة كلها معلولة لأحجة في شيء منها  
عند أهل العلم بالحديث من جهة الاسناد

وقال الترمذي ثنا محمد بن حاتم المؤدب ثنا علي بن ثابت ثاب عبد الرحمن  
ابن ثابت بن ثوبان سمعت عطاء بن فروة سمعت عبد الله سمعت أباهريرة  
سمعت النبي ﷺ يقول « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما  
والاه وعالم ومتعلم » اسناد جيد، وعبد الرحمن حديثه حسن قواه الاكثر .  
قال الترمذي حسن غريب ورواه ابن ماجه من حديثه . ورواه اي ابن الشخير  
ابن أخ له يتعبد فقال اي بني فضل العلم احب الي من فضل " بادة .  
وقال مهنا قلت لأحمد حدثنا ما افضل الاعمال ؟ قال طلب العلم ، قلت لمن ؟  
قال لمن صحت نيته ، قلت وأي شيء يصح النية ؟ قال ينوي يتواضع فيه  
وينفي عنه الجهل . وقال الحسن بن ثواب قال لي أحمد بن حنبل :  
ما أعلم الناس في زمان أحوج منهم إلى طلب الحديث من هذا الزمان ،  
قلت ولم ؟ قال ظهرت بدع فمن لم يكن عنده حديث وقع فيها . وقال بشر  
الحافي لا أعلم على وجه الارض عملاً أفضل من طلب العلم والحديث لمن  
آتى الله وحسنت نيته . وقال سفيان ما أعلم شيئاً يراى الله به أفضل من  
طلب العلم . وقد روي عن مجاهد قال طلبنا هذا العلم وما لنا فيه كبير نية ثم  
رزق الله النية بعد وروى (١) هذا المعنى عن جماعة منهم حبيب بن أبي ثابت  
وسماك بن حرب . وقل يزيد بن هارون طلبنا العلم لغير الله فأي أن يردنا

(١) قوله وقد روي عن مجاهد الى هنا ساقط من النسخة التجدية



إلا إلى الله. وقال عبد الرزاق أنا ممر قال كان يقال إن الرجل ليطلب العلم  
لغير الله فيأتي عليه العلم حتى يكون لله

وروى الخلال أخبرني حرب ثنا عباس بن عبد العظيم ثنا يحيى بن  
يمان قال قالوا لسفيان إن أصحاب الحديث يثأرون الحديث بغيرة ، قل  
طلبهم له نية . اسند صحيح . وعن سفيان قال إنما فضل العلم على غيره  
لأنه يتقى ربه . ون الحسن قل يبقى الله لهذا العلم قوما يطالبونه ولا يطلبونه  
خشية وليست لهم نية يبشهم الله تعالى كي لا يضع العلم فيبقى عليهم حجة .  
وعن ابن المبارك قل ما من شيء أفضل من طلب العلم لله وما من شيء  
أبغض إلى الله من طلب العلم لغير الله

وقال أحمد ثنا يونس وشریح بن النعمان قال حدثنا قليح عن عبد الله  
ابن عبد الرحمن أبي طوالة عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله ﷺ « من تلم عما يمتني به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب  
به عرضا من الدنيا لم يدع عرف الجنة » رواه أبو داود عن أبي بكر بن  
أبي شبة عن شرح . فليح وإن كان من رجل الصحيحين فقد تكلم فيه ابن  
معين وأبو حاتم والنسائي وغيرهم ، وفي معناه عن ابن عمر مرفوعا « من  
تلم علما لغير الله أو أراد به غير الله فليترأه تعدد من النار » رواه الأثرعذي  
وقال حسن عريب . وعن جابر مرفوعا « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء  
ولا تماروا به السفهاء ولا تتحدثوا به في المجالس ، فمن فعل ذلك فالنار النار »  
رواه جماعة منهم البيهقي ، وانفرد به ابن ماجه عن الكتب الستة فرواه عن

محمد بن يحيى عن سعيد بن أبي مريم عن يحيى بن أيوب عن ابن جريج  
عن أبي الزبير عن جابر، ورواه ابن وهب عن ابن جريج مرسلًا. ويحيى  
ابن أيوب هو المناهقي وإن كان من رجال الصحيحين فقد تكلم فيه أحمد  
وأبو حاتم والدارقطني وابن القطان وغيرهم، وذكر جماعة هذا الخبر من مناهجهم  
وعن كعب بن مالك مرفوعاً « من طلب العلم ليحاري به العلماء أو  
ليحاري به السفهاء، ويصرف به وجوه الناس إلى أرسله الله النار » رواه  
الترمذي وقال لا زعمه إلا من هذا الوجه. وإسحاق بن يحيى بن طلحة  
ليس بالقوي عندهم. وفي مسلم بن أبي هريرة مرفوعاً حديث الثلاثة الذين  
يؤمر بهم إلى النار وهم المجاهد المرائي يقال أنه جريء، والمنفق المباهي يقال  
إنه جواد، والرجل الذي يقول تعلمت العلم وقرأت القرآن، فيقول الله  
كذبت فما أردت أن يقال فلان جريء، وبلان عالم وبلان قاريء وقد  
قيل، ثم يسحب على وجهه حتى يلقى في النار

وعن زيد بن أرقم مرفوعاً كان يقول « اللهم اني أعوذ بك من علم  
لا ينفع، وقلب لا يخشع، وتنس لا تشبع، ودعوة لا يستجاب لها » ورواه  
أبو داود الطيالسي عن حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس مرفوعاً وفيه  
« وعمل لا يرفع » بدل « تنس لا تشبع » وكان ابن مسعود يقول تعلموا فمن  
علم فليعمل، وكان يقول اني لا أحسب أن الرجل ينسى العلم للخطيئة يعملها.  
وعن الأعمش عن سعيد بن عبد الله بن جريج عن أبي بردة مرفوعاً  
« لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع : عن عمره فم أفناه؟

وعن علمه ما ذا عمل به؟ وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقته؟ وعن جسمه فيم أبلاه؟ « اسناده جيد وسعيد روى عنه غير واحد ووثقه ابن حبان ولا وجه لقول أبي حاتم مجهول ، وروى حديثه هذا الترمذي وقال حسن صحيح وروى البيهقي هذا المتن من حديث معاذ

وقال ابن وهب : أخبرني يحيى بن سالم وفي نسخة سلام عن عثمان ابن مقسم وهو كذاب متروك عندهم ، وعن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » وأما ما روى الطبراني والبيهقي وغيرهما من حديث ابن المبارك عن الثوري عن سماك بن حرب عن ثعلبة بن الحكم قال قال رسول الله ﷺ « يقول الله تعالى للعلماء يوم القيامة اني لم أجعل حكمي وعلمي فيكم إلا وأنا أريد أن أغفر لكم على ما كان منكم ولا أبالي » فالظاهر أنه غير صحيح وتدل عليه الاخبار السابقة، ولو صح فالمراد به العلماء الاخيار ، وقد قال البيهقي ولا أراه محفوظا ، وروى ابن عدي والبيهقي وغيرهما من رواية صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد وهو كذاب متروك بالاتفاق عن موسى بن عبيدة عن سعيد بن أبي هند عن أبي موسى الاشعري مرفوعا « يقول الله تعالى يوم القيامة للعلماء اني لم أضع علمي فيكم الا لعلمي بكم ، ولم أضع علمي فيكم لا عذبكم ، انطلقوا فقد غفرت لكم » وقال « يقول الله عز وجل لا تحقروا عبدا آتيته علما فاني لم أحقره حين علمته » قال ابن عدي هذا الحديث بهذا الاسناد باطل ، وذكره في ترجمة طلحة بن زيد قال البيهقي وإنما يعرف



بعض هذا عن أبي عمرو الصنعاني قال « إذا كان يوم القيامة نزلت الملائكة العلماء فإذا فرغ من الحساب قال لم أجعل حكمي فيكم إلا خيرا أريده فيكم ادخلوا الجنة فأممكم »

وقال ابن المبارك إذا لم يكن عند الرجل مال فليس عليه واجب أن يتعلم الزكاة فإذا كان عنده مائتا درهم وجب عليه أن يتعلم كيف يخرج وأبو يعقوب وسائر الأعمال على هذا . ومن عطاء قال : من جلس مجلسا للذكر كهر سبعين مجلسا من مجالس الباطل ، فإن كان ذلك المجلس في سبيل الله يكثر سبعين ألفا من مجالس الباطل . قال حناء ومجالس الذكر كيف أصلي كيف أركي كيف أحجج كيف أنكح كذا . طلق كيف أبيع كيف أشتري ؟ وقل اسحاق بن إبراهيم لا ينبغي عبادة الله أن قوما يكتبون الحديث ولا أرى أثره عليهم ولا يرى لهم وقار ، يقال أبو عبد الله يثولون في الحديث إلى خير ، وقال دخلت عليه يوما ومعي كتاب له فرميت به ، من قامتي فانهزني وقال ترمي بكلام الأبرار ؟ وقل الشعبي زين العلم حلم أهله . وقال أيضا إن هذا العلم لا يصلح إلا لمن فيه عقل ، فاليوم يطلبه من لا عقل له ولا نسل فيه ، وقال ابن وهب عن الثوري عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال لم يزل شيئا إلى شيء أزين من حلم إلى علم

وقال أبو داود لا حمد كتبت الحديث بنية قال شرط النية شديد ولكن حبيب إلى خيمته ، وقال عبد الله سألت أبا عن رجل ملك خمسمائة درهم وهو رجل جاهل أيحج بها أو يطلب العلم ؟ قال يحج لان الحج فريضة

ويذكرني له أن يطلب العلم ، وقال المروزي قيل لابي عبدالله رجل له خمسمائة درهم ترى أن يصرفه في الغزو والجهاد أو يطلب العلم ؟ قال اذا كان جاهلا يطلب العلم أحب إلي ، وقال في رواية يوسف بن موسى عجت لمن يتشبط عن طلب العلم ويحتجون بالفضيل ولعل الفضيل قدا كتهى ليس يتشبط عن طلب العلم إلا جاهل ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول طلب العلم أفضل من صلاة النافلة وذكر البيهقي قال مطرف بن الشخير فضل العلم خير من فضل العبادة وخير دينكم الورع ، وروى مرفوعا بأسانيد ضعيفة وهو صحيح عن مطرف ذكره البيهقي ، وقال عبد الرزاق عن قتادة عن معمر عن مطرف قال حظ من علم أحب إلي من حظ عبادة ، سمعت ابن عباس يقول مذاكرة العلم ساعة أحب إلي من احياء ليلة ، وروى من طريق أخرى عن ابن عباس مثله

وقال ابن وهب اخبرني شعبة عن نافع عن زيد بن أسلم أن ابن مسعود كان يقول لئن أجلس مجلس فقه ساعة أحب إلي من صيام يوم وقيام ليلة ، وقال الاوزاعي سألت رجلا ابن مسعود أي الاعمال افضل ؟ قال العلم ، فكرر عليه ثلاثا كل ذلك يقول العلم ، ثم قال ويحك إن مع العلم بالله ينفعك قليل العلم وكثيره ، ومع الجهل بالله لا ينفعك قليل العلم ولا كثيره : وقال أبو نضرة عن أبي سعيد : مذاكرة الحديث افضل من قراءة القرآن (١)

(١) يعني ان المذاكرة في علم الحديث وفقهه أفضل من التعب بالقرأة من غير فهم ولا تفقه وأما كون تلاوة القرآن أفضل من قراءة الحديث نفسها فلا يختلف فيه مسلمان . ولعل أثر الزهري عنه ( أي ابن مسعود ) بهذا المعنى وان لم يربطه به لنظ ولا أسلوب ولا الراوي

وقال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ثنا عبد الله بن مثل الفقه ذكر ذلك البيهقي . وقال البخاري في التاريخ في ترجمة عبد الله بن مرة قال أحمد حدثنا يحيى بن سعيد سمعت الأعمش حدثني عمرو بن مرة سمعت أبا عبيدة قال قال أبو موسى أمّ قند كنت أقعده من عبد الله أحب الي من عمل سنة في نفسي . وكان يحيى يقول فيه سمعت أبا موسى فلم يقله لنا ، وقال يعلى عن الأعمش عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن أبي موسى وهذا إنما قاله لما يحصل له من علمه وهديه وسمته ، قال ابن شهاب الدلم أفضل من العمل لمن جهل ، والعمل أفضل من الدلم لمن علم وقال حرب سمعت أحمد يقول الناس يحتاجون الى العلم قبل الخبز والماء لان العلم يخرج اليه الانسان في كل ساعة والخبز والماء في اليوم مرة أو مرتين .

وقال ابن هاشم قيل له يطالب الرجل الحديث بقدر ما يظن أن قد انتفع به قال الدلم لا يعده شيء ، وقال في رواية المروزي ليس قوم عدي خيرا من أهل الحديث ليس يعرفون الا الحديث (١) وقال في رواية أبي الحارث أهل الحديث أفضل من تكلم في العلم وقال أبو اسمايل الترمذي ، سمعت أحمد وقال له رجل إن رجالنا إن أصحاب الحديث قوم سوء ، قال هذا زنديق . وقال الثوري أكثرنا من الحديث فانه سلاح ، وقال ابن المبارك نبي لا سمع الحديث ما أريد أن أحدث به ولا أعمل به ولكن لا أسده لأخ من اخواني يقع في الشيء

(١) رواية المروزي ساقطة من النسخة النجدية ومعناها انهم لا يعرفون في أصول الدين بدع المتكلمين وفي فروع آراء المتفقيين ، قال مصر إضافي لاحقيقي



وأجده مخرجا، وقيل لا حمد إلى متى يكتب الرجل؟ قال حتى يموت، وقال نحن إلى الساعة نتعلم. ولترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن غريب «لن يشعروا من من خبر يسمعه حتى يكون منتهاه الجنة»

وروى الخلال بإسناد صحيح عن عمر قال تفقهوا قبل أن تدوا، وذكره البخاري تلميحاً بصيغة الجزم، قال الخطابي في كتاب الزلة يريد من لم يخدم العلم في صغره يستحي أن يخدمه بعد كبر السن وأدر لك الله ودد، قال وبنو بني حنيفة بن أسود رحمهم الله قال من ترأس في حدائته كان أدنى عاقبته أن يفوته حفظ كثير من العلم، وعن أبي حنيفة رحمه الله قال من طلب الرياسة بالعلم قبل أن يملكه يزل في دل ما بقي، وقيل للمبرد لم صار أبو العباس يعني ثعلب أحفظ منك للأريب و«شعر» قال لأنى ترأست وأنا حدث وترأس وهو شيخ انتهى كلام الخطابي وروى البيهقي قول عمر المذكور من حديث وكيع عن ابن عون عن محمد بن سيرين عن الأحنف بن قيس عنه قبل مناه قبل أن تزوجوا وقال الشافعي إذا ترأست فلا سهل إلى التفتة، وروى الأمام في تاريخه عن زهير قال أبو حنيفة يادر لأحدث قبل وقبلك فيستخف بك، وروى الخلال عن أيوب قال ينبغي للعالم أن يمنع التراب على رأسه تواضعا لله. وقال المروزي قيل لأبي عبد الله قبل لأن المبارك كيف تعرف العالم الصادق قال الذي يزهد في الدنيا ويقبل إلى آخرته. وقال أبو عبد الله نعم هكذا يريد أن يكون.

وقال الفاضل: يفراسبعين جاهلا قبل أن ينهر لهما، واحد وقال

أحمد ثنا سفيان بن عيينة سمعت فضيل بن عياض قال ينفر لجاهل سبعين ذنبا قبل أن ينفر للعالم ذنب واحد . وقال أحمد أيضا ثنا سيار بن حاتم ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « إن الله يعاقب الآمنين يوم القيامة ما لا يما في العلماء » وذكر الحافظ الذهبي هذا الخبر في ترجمة جعفر من الثناكير . قال وقيل أخطأ من حدث به عن جعفر . وسير وثقه ابن حبان وغيره . وقال الأزدي عنده مناكير . قال البيهقي : محمول أن صح على العالم العاجز ، ونقل المروزي بن أحمد قال « عالم يقتدى به ليس ، عالم مثل الجاهل هو هدام » من ماروي عن ابن المبارك وغيره . ونزل عن أحمد « إنما أنجيل ، لمن نسل ، ذلك ؟ » قال ابن أبي الوهّاب - « بني الله راق - سليل خفيق العلم و ل ، خير صالح » . والله يوفق لأصابة الحق .

وقال ابن قتيب في النون لا ينبغي الخرم من عادات الناس إلا في الحرام فإن الرسول ﷺ ترك الكعبة (١) وقال « لو لاحد أن قومك الجاهلية » وقال عمر لولا أن يقال عمر زاد في القرآن لكتب آية الرجم . وترك أحمد الركتين قبل المغرب لا تبار الناس لها ، وذكر في الفصول عن الركتين قبل المغرب وفعل ذلك امامنا أحمد ثم تركه بأن قال رأيت الناس لا يعرفونه ، وكره أحمد قضاء الفوائت في مصل العيد وقال أخاف أن يقتدي به بعض من يراه

(١) يعني ترك الكعبة كما ثبت في الجاهلية نافضة عن بناء إبراهيم عليه السلام بقدر الخطيم وكان يود أن يعيدها على أساس إبراهيم ويجعل لها بابين في أسفائها متقابلين ليدخلاه من شاء من أحدها ويخرج من الآخر وإنما منعه من ذلك الخوف من افتتان الناس وأكثرهم قريب عهد بالشرك كما أخبر بذلك عائشة (رض) فالخطاب لها بقرينة (ص) ومك . والحديث في الصحيحين وهو يدل على مراعاة حال استعداد الأمة الناس فيما ترجح ترك فيه المفسدة على فعل المصلحة لا في كل شيء

وروى البيهقي وغيره من طريق شعيب عن نافع عن أسلم أن عمر رأى على طلحة ثوبا مصبوغا فقال ما هذا ؟ قال انه يمدد ، فقال انكم أيها الرهط أئمة يقتدي بكم الناس ، وان جاهلا لو رأى هذا لقال على طلحة ثوب مصبوغ فلا يلبس أحد منكم من هذه الثياب شيئا انه محرم ، وقال لا وزاعي كنا نمزح ونضحك فلما صرنا يقتدى بنا خشيت أن لا يسعنا التبسم ، وقال الثوري لو صلح القراء لصلح الناس ، وقال أيضا يعجبني أن يكون صاحب الحديث مكفيا لان الآفات أسرع اليهم والسنة الناس اليهم أسرع واذا احتال ذل

وقال أبو داود السجستاني من اقتصر على لباس ومطعم دون أراح جسده ، وقال الأعمش عن زيد بن وهب رأيت بين كتنى عمر اربع عشرة رقعة بعضها من ادم ، وقال مالك عن اسحاق بن عبد الله عن انس رأيت عمر رضي الله عنه وهو يومئذ امير المؤمنين قد رقع بين كتفيه ثلاث رقاع لبد بعضها فوق بعض . وقال سليمان بن حرب لو نظرت إلى ثياب شعبة لم تكن تسوى عشرة دراهم . ازاره ورداؤه وقيصه ، كان شيخا كثير الصدقة . وقال علي بن ثابت رأيت الثوري في طريق مكة فقومت كل شيء عليه حتى نعله درهما وأربعة دنانق .

وقال الثوري ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليته اذ الناس نائمون ، ونهاره اذ الناس مفطرون ، وبكائه اذ الناس يصحكون ، وبجزئه اذ



الناس يفرحون. وقال الثوري العالم طيب هذه الامة ، والمال الداء فاذا كان الطيب يجر الداء الى نفسه كيف يعالج غيره؟ وعن عيسى بن مريم عليه السلام أنه قال يا معشر الخواريين ارضوا بدني الدنيا مع سلامة الدين كما رضي أهل الدنيا بدني الدين مع سلامة الدنيا . وروى ابن بطا عن عمر أنه كتب الى أبي موسى ان الفقه ليس بسعة الهذر وكثرة الرواية انما الفقه خشية الله (١) وروى أيضا عن أبي حازم قال لا يكون العالم عالما حتى يكون فيه ثلاث خصال : لا يحقر من دونه في العلم ، ولا يحسد من فوقه ، ولا يأخذ على علمه دنيا . وروى أيضا عن الحسن قال الفقيه الورع الزاهد المقيم على سنة محمد ﷺ الذي لا يسخر بمن اسفل منه ولا يهزأ بمن فوقه ولا يأخذ على علم علمه الله عز وجل خطاما ، وقال أيضا ما رأيت فقيها قط . وروى البيهقي عنه كان الرجل يطلب العلم فلا يلبث ان يرى ذلك في تخشعه وهديه ولسانه وبصره ويده ، وقال ابن المبارك عن مالك بن دينار سألت الحسن ماعقوبة العالم ؟ قال موت القلب ، قلت ومات الموت القلب ؟ قال طلب الدنيا بعمل الآخرة . وقال الاوزاعي بلغني أنه يقال ويل للمتفقهين لغير العبادة ، والمستحلين المحرمات بالشبهات ، وقال مالك ان حقا على من طلب العلم ان يكون له وقار وسكينة وخشية ، وأن يكون متبع لا أثر من مضي قبله ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول أخشى أن أطلب العلم بغير نية أن لا ينتفع به ، قال الشافعي رضي الله عنه زينة العلم الورع والحلم ، وقال أيضا

(١) فيه أن هذه الالفاظ من الاصطلاحات المستحدثة بعد عمر (رض)

لا يجمل العلم ولا يحسن الا بثلاث خلال : تقوى الله ، واصابة السنة ، والخشية  
وقال أيضا ليس العلم ما حفظ ، العلم مانع ، وقال أبو قلابة لا يوب اذا حدث  
لك علم فحدث فيه عبادة ولا يكن همك ان تحدث به الناس .

وقال أحمد بن محمد سمعت وكيعا يقول قالت أم سفيان الشوري (١) اذهب  
فاطلب العلم حتى أعولك انا بمنزلي ، فاذا كتبت عشرة أحاديث فانظر هل في  
نفسك زيادة فابتغها والا فلا تتعنى . وقال الفضيل بن عياض بلغني أن  
العلماء فيما مضى كانوا اذا تعلموا عملوا ، واذا عملوا شغلوا ، واذا شغلوا فقدوا ،  
واذا فقدوا طلبوا . واذا طلبوا هربوا . وقال عمر تعلموا العلم وتعلموا للعلم  
السكينة والحلم وتواضعوا لمن يعلمكم وتواضعوا لمن تعلمون ولا تكونوا  
من جباري العلماء فلا يقوم عملكم مع جهلكم . وقالت عائشة تغفلون عن  
اعظم العبادة : التواضع . وقال الشعبي اتقوا الفاجر من العلماء ، والجاهل من  
المتعبدين ، فانه آفة كل مفتون . وقال الثوري نعوذ بالله من فتنة العالم  
الفاجر ، والمابد الجاهل ، فان فتنتهما فتنة لسكل مفتون . ذكر ذلك البيهقي  
وقال الفضيل بن عياض رحمه الله إن الله يحب العالم المتواضع ويبغض  
العالم الجبار . ويأتي الخبر في فصول كسب المال في الأثمة المضلين ،

وعن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده مرفوعا «إني  
أخاف على أمتي من بعدي زلة العالم ، ومن حكم جائر ، وهوى متبع »  
وفي لفظ بهذا الاسناد « اتقوا زلة العالم وانتظروا فيئته » كثير كذاب

متروك، وهذا مذكور في ترجمته، وقد صحح له الترمذي وعن زيد بن أبي  
 زياد عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعاً «إن أشد ما تخوف على أمتي ثلاث: زلة  
 عالم، وجدال منافق بالقرآن، ودنيا تقطع أعناقكم، فاتهموها على أنفسكم»  
 يزيد ضعيف ولم يترك. وقال داود ابن أبي هند. قال عمر بن الخطاب يفسد  
 الناس ثلاثة أئمة مضلون، وجدال منافق بالقرآن والقرآن حق، وزلة  
 العالم. وقد قال منصور عن شقيق عن أبي الدرداء رضي الله عنه: اني لا آمركم  
 بالامر وما أفعله ولكن لعل الله ان يأجرني فيه. قال البيهقي محمول على  
 المستحبات اوانه قاله على وجه التواضع. وقال أبو داود الطيالسي ثنا الصنع  
 ابن حزن عن عقيل الجعدي عن أبي اسحاق عن سويد بن غفلة عن ابن  
 مسعود قال قال رسول الله ﷺ «يا عبد الله اندرى أى الناس أعلم؟»  
 قلت الله ورسوله أعلم قال «فان أعلم الناس أعلمهم بالحق اذا اختلف الناس  
 وان كان مقصرا في العمل، وان كان يزحف على استه» قال البخاري في  
 عقيل منكر الحديث يروي عن أبي اسحاق، وتكلم فيه ابن حبان، وقال  
 البيهقي غير معروف. قال ويمكن اجراء الخبر على ظاهره ويكون تركه  
 العمل زلة منه تنتظر فيئته،

ولما حج سالم الخواص لقي ابن عينة في السوق فانكر عليه كونه في

السوق فانشد ابن عينة

خذ بعلمي وان قصرت في عملي      ينفعك علمي ولا يضرك تقصيري

وأما قول بعض المتأخرين



خذ من علومي ولا تنظر الى عملي      واقصد بذلك وجه الواحد الباري  
 وإن مررت بأشجار لها ثمر      فاجن الثمار واخل العود للنار  
 فالمراد اذا كان أهلاً لاخذ العلم عنه ولكنه مقصر في العمل والا  
 كان مردوداً على قائله ،

وقال في الرعاية في كتاب الجهاد ومن لزمه تعلم شيء - وقيل أو كان  
 في حقه فرض كفاية وقيل أو تفلاً ولا يحصل له في بلده - فله السفر في طلبه  
 بغير اذن أبويه وبقية أقاربه انتهى كلامه وكلام أحمد السابق في رواية  
 اسحاق بن ابراهيم يدل لهذا القول ، وغيرهما عن أحمد بخالفها ، قل القاضي  
 ومما يجب انكاره ترك التعليم والتعلم لما يجب تعليمه وتعلمه نحو ما يتعلق  
 بمعرفة الله تعالى وبمعرفة الصلوات وجملة الشرائع وما يتعلق بالفرائض ويلزم  
 النساء الخروج لتعلم ذلك وقد قال النبي ﷺ في الصبيان « واضربوهم على  
 تركها لعشر » فاولى أن يضرب المسكف على تعلم ذلك

وواجب على الامام أن يتعهد المعلم والمتعلم كذلك ويرزقهما من  
 بيت المال لان في ذلك قواما للدين فهو أولى من الجهاد لأنه ربما نشأ  
 الولد على مذهب فاسد فيتعذر زواله من قلبه

وروى البيهقي من حديث الثوري عن منصور عن ربيّ بن دلي  
 (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) قال علومهم الخيراً

وقد روى الخلال في اخلاق الامام احمد انه قل خرجت الى  
 الكوفة فكنت في بيت تحت رأسي ابنة فحمت فرجعت الى أمي ولم أكن

استأذنتها . وقال الفضيل العلماء ربيع الناس اذا رآهم المريض لا يشتهي أن يكون صحيحا ، واذا رآهم الفقير لا يشتهي أن يكون غنيا ، وعن الشعبي قال شرار كل ذي دين علماؤهم غير المسلمين

وروى الخلال أنبأنا محمد ثنا وكيع عن المسعودي عن القاسم قال : قال عبد الله : كفى بخشية الله علما ، وبلا غترار بالله جهلا ، وعن أبي الدرداء قال لا يكون الرجل عالما حتى يكون به عاملا ، وقالت : عائشة « ما سمعت النبي ﷺ ينسب أحدا إلا إلى الدين » رواه أبو داود ، وعن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهلهم لسادوا أهل زمانهم ، ولكنهم وضعوه عند أهل الدنيا لينالوا من دنياهم فهانوا عليهم . رواه الخلال

وروى ابن ماجه والبيهقي وغيرهما من رواية معاوية بن سلمة البصري عن نهشل وهو كذاب متروك عندهم عن الضحاك عن الاسود عن ابن مسعود قال لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهلهم لسادوا أهل زمانهم ولكنهم أتوا به أهل الدنيا فاستخفوا بهم . سمعت نبيكم ﷺ يقول « من جعل همومه ها واحدا كناه الله سائر همومه ، ومن تشعبت به الهموم وأحوال الدنيا لم يبال الله في أي أوديتها هلك » وفي حواشي تعليق القاضي أبي بصير ذكر المدائني في كتاب السلطان عن علي رضي الله عنه قال لو أن حملة العلم حملوه بحقه لأحبهم الله عز وجل وملائكته وأهل طائفة من خلقه ، ولكن حملوه لطاب الدنيا فمقتهم الله وهانوا على الناس ،

وقال مالك وجه اليّ الرشيد ان أحدثه فقلت يا أمير المؤمنين ان العلم يؤتى ولا يأتي. فصار الى منزلي فاستند معي على الجدار فقلت له يا أمير المؤمنين ان من اجل الله اجلال ذي الشبهة المسلم ، فقام مجلس بين يدي ، قال فقال بعد مدة يا أبا عبد الله تواضعا لعلك فانتفعنا به ، وتواضع لنا علم سفيان بن عيينة فلم نتفع به ، وروي نحوه ما روي عن مالك عن سليمان بن حرب مع طاهر بن عبد الله ، وروي أن طاهر بن عبد الله كان يبعث فطماح أن يسمع من أبي عبيد وطماح أن يأتيه في منزله فلم يفعل أبو عبيد فقدم علي ابن المديني وعباس المنبري فأرادا أن يسمعا غريب الحديث فكان يحمل كل يوم كتابه ويأتيهما في منزلهما فيحدثهما فيه

وروي البيهقي وغيره أن المهدي لما قدم المدينة حاجا جاءه مالك فسلم عليه فأمر المهدي ابنه موسى الهادي وهارون الرشيد أن يسمعا منه فطلباه اليهما فامتنع فعاتبه المهدي في ذلك فقال يا أمير المؤمنين ان للعلم نصارة يؤتى أهله وفي رواية العلم أهل أن يوقر ويؤتى أهله ، فأمرهما والدهما بالمصير اليه ، فسأله مؤدبهما أن يقرأ عليهما فقال ان أهل هذه البلدة يقرؤن على العالم كما يقرأ الصبيان على المعلم ، فاذا أخطأوا أفتاهم ، فرجعوا الى الخليفة فعاتبه المهدي في ذلك فقال يا أمير المؤمنين سمعت ابن شهاب يقول سمعنا هذا العلم من رجال في الروضة وهو يا أمير المؤمنين سعيد ابن المسيب وأبو سلمة وعروة والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وخارجة ابن زيد وسليمان بن يسار ونافع مولي ابن عمر وابن هرمز ، ومن بعدهم



أبو الزناد وربيعة ويحيى بن سعيد وابن شهاب كل هؤلاء يقرأ عليهم ولا يقرءون. فقال المهدي: في هؤلاء قدوة، صيروا اليه فاقروا عليه، ففعلوا، وقال سفيان بن عيينة لو أن أهل العلم طلبوه لما عند الله لها بهم الناس ولكن طلبوا به الدنيا فهانوا على الناس، وقال سفيان ما زال العلم عزيزا حتى حمل الى أبواب الملوك وأخذوا عليه اجرافزع الله الخلاوة من قلوبهم، ومنعهم العمل به، وقال ابن الجوزي ينبغي للعالم أن يصون العلم ولا يبذله ولا يحمله الى الناس خصوصا الى الامراء، وروي عن القاضي أبي الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني انه أنشد لنفسه

يقولون لي فيك انقباض وانما	رأوا رجلا عن موقف الذل أحجما
أرى الناس من دانا هم هان عندهم	ومن لزمته عزة النفس أكرما
ولم أقض حق العلم ان كان كلما	بدا طمع صيرته لي سلما
وما كل برق لاح لي يستفزني	ولا كل من في الارض أرضاه منما
اذا قيل هذا منهل قلت قد أرى	ولكن نفس الحر تحمل الظما
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي	لأأخدم من لا قيت لكن لأأخدما
أشقى به غرسا وأجنيه ذلة	اذا فاتباع الجهل قد كان أحزما
ولو ان أهل العلم صانوه صانهم	ولو عظموه في النفوس لعظما
ولكن أذلوه فهان ودنسوا	محياء بالاطماع حتي تبهما
وأرسل محمد بن سليمان أمير البصرة الى حماد بن سلمة يطلب منه	
الحضور اليه لاجل مسألة وقعت له فأرسل اليه حماد انا أدركنا العلماء وهم	

لا يأتون أحداً، فإن وقعت مسألة فأتنا فاسألنا عما بدا لك. والقصة مشهورة. وفيها أن محمد بن سليمان جاء فجلس بين يديه ثم ابتدأ فقال مالي إذا نظرت إليك امتلأت رعباً؟ فقال حماد سمعت ثابتاً البناني يقول سمعت أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن العالم إذا أراد بعلمه وجهه الله هابه كل شيء، وإذا أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شيء » والقصة طويلة وفيها أنه عرض عليه أربعين ألف درهم فلم يقبلها لنفسه ولا يقسمها ويفرقها. وأنشد بعضهم

إذا شئت أن تستقرض المال منفقاً      على شهوات النفس في زمن العسر  
فسل نفسك الاتفاق من كنز صبرها      عليك وارقا إلى زمن اليسر  
فإن فعلت كنت الغني وإن أبت      فسلك منوع بعدها واسع العذر

وقال أبو الحارث لابي عبد الله فترى الرجل أن يرحل لطلب العلم؟ قال نعم قد رحل أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم. وروى عنه الخلال أنه سئل عن رجل يقيم ببلدة وينزل في الحديث درجة؟ قال ليس طلب العلم هكذا، لو طلب العلم هكذا مات آتماً، يؤخذ العلم عن الاكابر

وعن سعيد بن المسيب قال ان كنت لأسافر مسيرة الليالي والايام في الحديث الواحد. وقال أبو قلابة لقد أقيمت بالمدينة ثلاثة أيام مالي حاجة إلا رجل يقدم عنده حديث فاسمعه. وعن الشعبي قال لو ان رجلاً سافر من أقصى الشام إلى أقصى اليمن فسمع كلمة تنفعه فيما يستقبل من أمره مارأيت سفره ضائع

وفي الصحيحين من حديث الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ « ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين، عبد مملوك أدى حق الله وحق مواليه، ورجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي، ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها فتزوجها » ثم قال الشعبي خذها بغير شيء فقد كان الرجل يرحل في مثلها إلى المدينة يعني من الكوفة، وأشار البخاري إلى حديث عبد الله بن أنيس وإن جابرا رحل إليه شهرا في حديث واحد. وهذا الحديث رواه الإمام أحمد من رواية عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه ابتاع بعيرا وسار شهرا إلى عبد الله ابن أنيس، والحديث عن النبي ﷺ يقول الله تعالى يوم القيامة « أنا الله أنا الملك أنا الديان » وذكر الحديث . وقد رحل الشافعي وأحمد وغيرها من الأئمة قديما وحديثا تقبل الله تعالى منهم

وعن عمران بن حصين قال دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب فتأهت فأناه ناس من بني تميم فقال « اقبلوا البشرى يا بني تميم » قالوا بشرتنا فأعطنا، مرتين، فتبهر وجهه، ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال « اقبلوا البشرى » يا أهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم » قالوا قبلنا يا رسول الله، قالوا اجئناك لتفتقه في الدين وانسلك عن أول هذا الأمر قال « كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء، ثم خلق السموات والأرض وكتب في الذكر كل شيء » ثم أتاني رجل فقال يا عمران أدرك



فاقتك فقد ذهبت ، فانسأقت أطلبها فاذا السراب ينقطع دونها وايم الله  
لوددت انها قد ذهبت ولم أقم

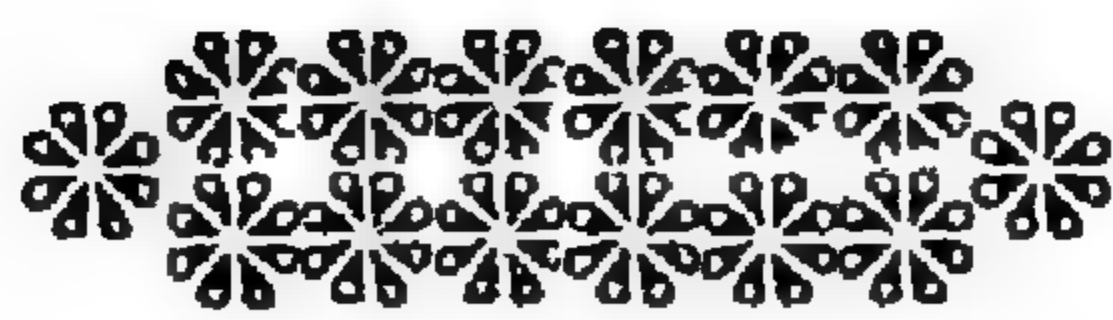
قال ابن هبيرة : فيه الرحلة في طلب العلم ، وجواز السؤال عن كل  
ما لا يعلمه ، وجواز العدول عن سماع العلم إلى ما يخاف فواته ، لان عمران  
قام عن المجلس لاجل ناقتة فلم ينكر عليه ، وجواز إثارة العلم على ذلك لقول  
عمران وددت انها ذهبت ولم أقم

وقال مهنا سألت أحمد عن حديث معاذ ابن رفاعة عن ابراهيم بن  
عبدالرحمن المزدي قال قال رسول الله ﷺ « يحمل هذا العلم من كل  
خلف عدوله ، ينهون عنه تحريف الجاهلين ، وإبطال الباطلين ، وتأويل  
الغالين » فقلت لأحمد هو كلام موضوع ؟ قال لا ، هو صحيح ، فقلت له  
سمعتك أنت ؟ قال من غير واحد ، قلت من ؟ قال حدثني به مسكين الا انه  
يقول عن معاذ عن القاسم بن عبد الرحمن . ثم رواه الخلال من حديث معاذ  
عن ابراهيم عن النبي ﷺ . ورواه أبو احمد بن عدي الحافظ عن عبد الله  
البلغوي ثنا أبو الربيع الزهراني ثنا حماد بن زيد ثنا قتيبة (١) بن الوليد ثنا معاذ  
بن رفاعة عن ابراهيم بن عبد الرحمن المزدي قال قال رسول الله ﷺ فذكره ،  
قال البيهقي وتابعه اسماء بن عياش عن معاذ ، ورواه الوليد بن مسلم عن ابراهيم  
بن عبد الرحمن عن الثقة من اشيائهم عن النبي ﷺ ، وروى من أوجه أخر  
ضعيفة ، قاله البيهقي واعتنى ابن عبد البر بهذا الحديث وحاول تصحيحه واحتج

به في أن كل من حمل العلم فهو عدل والله أعلم . ومعاذ بن رفاعة مختلف فيه ،  
قال أحمد ومحمد بن عوف وأبو داود لا بأس به ، وقال ابن المديني ونعيم ثقة ،  
وقال النسوي لين الحديث وضعفه ابن معين ، وقال الجوزجاني ليس بحجة ،  
وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه . وقال ابن حبان منكر الحديث  
ونقل المروزي ويوسف بن موسى عن أحمد أنه قيل له  
رجل أراد أن يصوم يوما تطوعا فأفطر لطالب العلم ؟ فقال إذا احتاج  
إلى طلب العلم فهو أحب إلي فقيل له لا ز طلب العلم أفضل ؟ فسكت  
وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يصف كيف يؤخذ العلم قال ننظر  
ما كان عن رسول الله ﷺ فإن لم يكن فمن أصحابه فإن لم يكن فمن  
التابعين ، وقال أبو داود سمعت أبا عبد الله يسأل إذا جاء شيء عن الرجل  
من التابعين لا يوجد فيه عن النبي ﷺ يلزم الرجل أن يأخذه ؟ قال لا  
ولكن لا يكاد يجيء شيء عن التابعين إلا ويوجد فيه شيء عن أصحاب  
رسول الله ﷺ ، وقال التميمي بن أحمد سمعت أحمد بن حنبل وقد  
أقبل أصحاب الحديث بأيديهم المحابر فأومأ إليها وقال هذه سرج الاسلام  
يعني المحابر ، وقال ابن انجوزي قال الشافعي لولا المحابر ، لخطبت الزنادقة  
على المسابر . وروى بإسناده عن عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي قال  
رأيت الشافعي وأنا في مجلس وعلي قميصي حبر وأنا أخفيه فقال لم تخفيه  
وتستره ؟ فإن الحبر على الثوب من المروءة ، لأن صورته في الابصار سواد  
وفي البصائر يابض

قال ابن الجوزي وينبغي تجويد الخط وتحقيقه دون المشق والتعليق، ويكره تضيق السطور وتدقيق القلم فإن النظر إلى الخط الدقيق يؤذي. قال حنبل، ابن اسحاق رأني أحمد بن حنبل وأنا اكتب خطا دقيقا فقال لا تفعل أحوج ما تكون إليه يخونك. قال ابن الجوزي وقد كان بعضهم يضيق السطور لعدم الكأند. وقد رأيت في وجهة من خط أبي عبد الله الصوري أحدا وثمانين سطرا

وقال البغوي عن أحمد أنا اطلب العلم إلى أن أدخل القبر. وقال صالح رأى رجل مع أبي محبرة فقال له يا أبا عبد الله أنت قد بلغت هذا المبلغ وأنت إمام المسلمين، فقال معي المحبرة إلى المقبرة، وقال أحمد في موضع آخر إظهار المحبرة من الرياء، وذكر له الصدق والاخلاص فقال بهذا ارتفع القوم. وروى ابن الجوزي بأسناده عن عبد الرحمن بن مهدي قال كان الرجل إذا لقي من هو فوقه في العلم كان يوم غنيمة، وإذا لقي من هو مثله دارسه وتعلم منه، وإذا لقي من دونه تواضع له وعلمه، وقال ابن عبد البر في بهجة المجالس: وقال الأحنف: مذاكرة الرجال تلقيح لمقولاتها. ويأتي بنحو كراسة ما يتعلق بهذا





## فصل

( موعظة العلماء المتقين بالشعر )

قال أبو يعلى الموصلي سمعت أحمد بن حنبل يقول خرجت في وجه  
الصبح فإذا أنا برجل مسبل منديل على وجهه فناولني رقعة، فلما أضاء الصبح  
قرأتها فإذا فيها مكتوب

عش موسراً أن شئت أو معسراً      لا بد في الدنيا من الغم  
وكما زادك من نعمة      زاد الذي زادك في الهم  
اني رأيت الناس في عصرنا      لا يطلبون العلم للعلم  
الا مباحاة لأصحابهم      وعدة للخصم والظلم

قال فظننت ان محمد بن يحيى الذهلي ناولني فلقيته فقلت له الرقعة التي  
ناولتني، فقال ما رأيتهك ما ناولتك رقعة، فعلمت انها عظة لي. وقال الحافظ  
تقي الدين بن الاخير فيمن روى عن احمد بن مروان قاضي تكريت قال  
كتب رجل من اخوان ابي عبدالله احمد بن حنبل اليه أيام المحنة

هذي الخطوب ستنتهي يا أحمد      فإذا جزعت من الخطوب فمن لها  
الصبر يقطع ما ترى فاصبر لها      فمسي بها أن تنجلي ولعلها  
فأجابها احمد

صبرتي ووعظتني فأنا لها      فستنجلي بل لا أقول لعلها  
ويح لها من كان يملك عقدها      ثقة به اذ كان يملك حلها

## فصل

( العلم مواهب من الله يؤتيه من يشاء ينال بالتقوى والعمل لا بالحسب )

وقال أبو الحارث سمعت أبا عبد الله يقول إنما العلم مواهب يؤتيه الله من أحب من خلقه وليس يناله أحد بالحسب ولو كان بالحسب كان أولى الناس به أهل بيت رسول الله ﷺ ، وقال أحمد بن أبي الخوارى قال لي أحمد بن حنبل يا أحمد حدثنا بحكاية سمعتها من أستاذك أبي سليمان الداراني ، فقال أحمد سبحان الله بلا عجب ، فقال أحمد بن حنبل سبحان الله وطولها بلا عجب ، فقال أحمد بن أبي الخوارى سمعت أبا سليمان يقول إذا عقدت النفوس على ترك الآثام ، جالت في الملكوت وعادت إلى ذلك العبد بطرائف الحكمة من غير أن يؤدي إليها عالم علما فقام أحمد بن حنبل ثلاثا وقعد ثلاثا ، وقال ما سمعت في الإسلام بحكاية أعجب من هذه إلى . ثم ذكر أحمد بن حنبل عن يزيد بن هارون عن حميد الطويل عن أنس ابن مالك أن النبي ﷺ قال « من عمل بما يعلم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم » ثم قال أحمد بن حنبل لاحمد بن أبي الخوارى صدقت يا أحمد وصدق شيخك ، قال أبو نعيم عقب ذلك ذكر أحمد بن حنبل هذا الكلام عن بعض التابعين عن عيسى بن مريم عليه السلام فوهم بعض الرواة أنه ذكره عن النبي ﷺ فوضع هذا الإسناد عليه لسهولة وقربه ، وهذا الحديث لا يحتمل بهذا الإسناد من أحمد ابن حنبل ذكره ابن الأثير فيمن روى عن أحمد في ترجمة أحمد بن أبي الخوارى

## فصل

( الحذر من القول في حديث رسول الله ﷺ بالظن )

نقل الميموني عن الامام أحمد رضي الله عنه أنه سئل عن حديث فقال سلوا أصحاب الغريب فاني أخاف أن أتكم في قول رسول الله ﷺ بالظن فأخطيء ، وقال أبو الوليد الطيالسي سمعت شعبة قال سألت الأصمعي عن حديث النبي ﷺ «انه ليغان على قابي» ما معنى يغان ؟ قال فقال لي هذا الحديث عن رسول الله ﷺ ؟ فقلت نعم فقال لو كان عن غير النبي ﷺ لفسرت ذلك ولكن عن النبي ﷺ لا أجترى عليه ، وعن الأصمعي عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال كانوا يتقون حديث النبي ﷺ كما يتقون تفسير القرآن ، وكان أحمد يحىء الى أبي عبيد يسأله في الغريب ، روى ذلك الخلال . وقال أبو داود قلت لأحمد كتابة كتاب الغريب الذي وضعه القاسم بن سلام قال قد كثرة جدا يشغل الانسان عن معرفة العلم ، لو كان تركه على ما كان أولا

## فصل

( في قول العالم لا أدري واتقاء التهم على الفتوى )

قول ابن عباس رضي الله عنهما اذا ترك العالم لا أدري أصيبت بماله وكذا قال علي بن حسين ، وقال مالك كن يقال إذا أغفل العالم لا أدري أصيبت بمقاتله ، وقال أيضا كان رسول الله ﷺ امام المسلمين وسيد العالمين يشل



عن الشيء فلا يجيب حتى ياتيه الوحي من السماء، وقال الشعبي «لا أدري»  
 نصف العلم، وقال أحمد في رواية المروزي كان مالك يسأل عن الشيء فيقدم  
 ويؤخر يشك (١) وهو لا يقبسون على قوله ويقولون : قال مالك. وبإسناد  
 حسن بن علي بن أبي طاب رضى الله عنه قال من علم الرجل أن يقول  
 لما لا يعلم «الله أعلم» لأن الله عز وجل قال لرسوله عليه الصلاة والسلام  
 ( قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلمين ) وصح عن ابن عمر  
 رضى الله عنهما قال : العلم ثلاثة كتاب ناطق، ومسته ماضية، ولا أدري. وقال  
 أحمد في رواية المروزي ليس كل شيء «بني أن يتكلم فيه وذكر أحاديث  
 النبي ﷺ كان يسأل فيقول « لا أدري حتى أسأل جبريل » وقال عبد الله  
 سمعت أبي يقول كان سفيان لا يكاد يفتي في الطلاق ويقول من يحسن  
 هذا من مح. بن ذ. و ما في رواية أبي الحارث وددت أنه لا سألني أحد  
 عن شيء أو ما شيء أشد علي من أن أسأل عن هذه المسائل الاله. رجه  
 الرجال عن عته ريد له، وخاصة مسائل الطلاق والفرج. ج. أسأل العافية  
 ونقل الأثر عنه أنه سأله عن شيء فقلت كيف هو عندك فقال : «عندي  
 أنا؟ وسمته يقول إنما هو «بني العلم» ما جاء من فوق

« قال سفيان أحمد كان الرجل يستفتي فيفتي وهو يريد. و ل سفيان  
 من فئة الرجل إذا كان متبها أن يكون الكلام أحب إليه من الكوت

(١) أي يصبح قالته الرجل بمائة فهاء فتاء بوزن فرح : دنا، صوب والاسم  
 الداهيات بالضم وثبت على خمسة صاح أشد الصياح اه من القاموس وشرحه

وقال المروزي قلت لابي عبد الله ان العالم يظنونه عنده علم كل شيء فقال  
قال ابن مسعود رضي الله عنه ان الذي يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون.  
وأنكر أبو عبد الله على من يتهم في المسائل والجوابات وسمعت أبا عبد الله  
يقول: ليتق الله عبد و لينظر ما يقول وما يتكلم، فانه مسئول، وقال من أفتى  
الناس ليس ينبغي أن يحمل الناس على مذهبه ويشدد عليهم

وقال في رواية ابن القاسم: انما ينبغي أن يؤمر الناس بالامر البين  
الذي لا شك فيه (١) وليت الناس اذا أمروا بالشيء الصحيح أن لا يجاوزوه .  
وتل محمد بن أبي طاهر عنه انه سئل من مسئلة في السلاق فقال سئل  
غيري ليس لي أفتي في الطلاق بشيء ، وقال في رواية ابن منصور لا ينبغي  
أن يجيب في كل ما يستفتى

وصح عن مالك انه قال ذل وهامة للعالم أن تجيب كل من سألك ،  
وقال أيضا كل من أخبر الناس بكل ما يسمع فهو مجنون ، وقال احمد في رواية  
احمد بن علي الابرار وقال له رجل حلة يمين لا أرى ، ايش هي ؟ قال ليت  
انك اذا دريت دريت أنا . وقال في رواية الاثرم اذا هاب الرجل شيئا  
فلا ينبغي أن يحمل على أن يقول

وعز ابن المسيب قال قال عمر رضي الله عنه اذا رأيتم الدارتي يمشي  
السلطان فهو لص ، وا-ا رأيتموه يخالط الاغنياء فهو مرء . وقال  
اليهوني جلست مع أبي عبد الله في القبرة وكنا نتحدث وكنت أسأله

ومجيبني قال الخلال وكنت أمضى مع الروذي الى المقابر ويصلي على الجنائز فأقرأ عليه ونحن قعود بين القصور الى أن يفرغ من دفن الميت

وقال في رواية الروذي ان الذي يفتي الناس يتفادأمر أعظيماً، أو قال يقدم على أمر عظيم، ينبغي لمن أفتى أن يكون عالماً بقول من تقدم والا فلا يفتي. وقال في رواية الميعوني من تكلم في شيء ليس له فيه امام أخاف عليه الخطأ

وقال الثوري لا تزال تتعلم ما وجدنا من يعلّمنا، وقال احمد نحن الى الساعة نتعلم. وسأ: اسحاق بن ابراهيم عن الحديث الذي جاء «أمرؤكم على الفتيا أجرؤكم على النار» مامعناه؟ قال أبو عبد الله يفتي بما لم يسمع

وقال محمد بن أبي حرب: سمعت أبا عبد الله يسئل عن الرجل يفتي بغير علم؟ قال يروى عن أبي موسى قال يمرق من دينه. ونقل الروذي أن رجلاً تكلم بكلام أنكره عليه أبو عبد الله قال هذا من حبه الدنيا يسئل عن الشيء الذي لا يحسن فيحمل نفسه على الجواب، وشو هذا عن حماد. وقال كنت أسائل ابراهيم عن الشيء فيعرف في وجهي اني لم أفهم فيمعيده حتى أفهم. روى ذلك الخلال وغيره

وقال ابن وهب عن يونس عن الزهري ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه حدث رجلاً بحديث فاستفهمه لرجل فقال الصديق هو كما حدثتك أي ارض تقلي اذا قلت بما لا أعلم. وروى نحوه من غير وجه عن أبي هريرة مرفوعاً «من أفتى بفتيا غير ثبت فيها فاعماثه على الذي أفتاه»



وفي لفظ « من أفتى بفتيا بغير علم كان أثم ذلك على الذي أفتاه » رواها أحمد وروى الثاني أبو داود والاول ابن ماجه وهو حديث جيد له طرق  
مذكورة في حواشي المنتقى

وقال مسلم البطين عن عذرة التيمي قال قال علي: وابدعها على الكبد  
ثلاثا- أن يسئل الرجل عما لا يعلم فيقول الله أعلم . وعن علي أيضا خمس لو  
سافر الرجل فيهن الى اليمر لكن عوضا من سفره : لا يخشى عبدا إلا ربه ،  
ولا يخاف الا ذنبه ، ولا يستحي من لا يعلم أن يقره ، ولا يستحي من  
تعلم اذا سئل عما لا يعلم ان يقول الله أعلم ، والصبر من الذين بمنزلة الرأس  
من الجسد . واذا قطع الرأس توى الجسد

وقال الثوري عن الاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود قال من  
أفتى الناس في كل ما يستفتونه فهو مجنون . وقال مالك عن يحيى بن سعيد  
عن ابن عباس مثله . قال الزهري عن خاله بن أسلم أخى زيد بن أسلم  
قل كما مع ابن عمر فسأله ابراهيم أترث العمة ؟ فقال لا أدري . قال أنت  
لا ندري ؟ قال هم اذهب الى العلماء فاسألهم . فلما أدبر الرجل قبل ابن عمر  
يده فقال إنما قال أبو عبد الرحمن سئل عن مالا يدري فقال لا أدري

وقال سفيان بن عيينة والثوري عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن  
ابن أبي ليلى قل أدركت عشرين ومائة من الانبياء من اصحاب  
رسول الله ﷺ ما منهم من أحد يحدث بحديث الا ودا أن اخاه كفاه إياه ،  
ولا يستفتى عن شيء الا ودا أن اخاه كفاه المتوى ، هذا انظر رواية الثوري

ولنظ ابن عينة إذا سئل أحدهم عن المسئلة ردها هذا الى هذا، وهذا الى هذا، حتى ترجع الى الأول. وقل أبو حمزة بن نماز بن عاصم التابسي الجليل إن أحدهم لينتهي في المسئلة ولو وردت على عمر لجمع لها أهل بدر، وقال القاسم وابن سيرين لا تيموت الرجل جاءه لاخير له من أن يقول ما لا يعلم، وقال مالك بن القاسم بن محمد إن من إكرام المرء لنفسه أن لا يقول إلا ما احاط به علمه، وقال سعيد بن جبير، ويل لمن يقول لما لا يعلم إني أعلم، وقال مالك من دمه العالم أن يقول لا أعلم فانه عسى أن يهيا له الخير

وقال احمد بن حنبل سمعت الشافعي رضي الله عنهما سمعت مالكا سمعت محمد بن عجلان يقول اذا ترك العالم «لا أدري» أصيبت مقاتله، ورواه اسحاق بن راهويه عن ابن عينة. عن داود بن أبي زبير الزبيري عن مالك بن عجلان قال قال ابن عباس - فذكره - وقد سبق. وقال عبد الرزاق عن حماد بن سلمة قال سأل رجل عمرو بن دينار عن مثل فلم يجبه وقال الرجل إن في نفسي منها شيئا فاجبني، يقال إن يسكن في نفسك منها مثل أبي قيس أحب اليّ أن يكون في نفسي منها مثل الشجرة، وقال ابن مهدي سأل رجل مالك بن أنس عن مسألة فطال ترداده اليها وألح عليه فقال شاء الله يا هذا إني لم أتكلم إلا فيما احتسب فيه الخير ولست أحسن مسألتك هذه. وقال ابن وهب سمعت مالكا يقول الدجالة في القنوى نوع من الجهل والخرق وكان يقال الثاني من الله والدجالة من الشيطان، كذا وجدت هذه الكلمة (الخرق) فإن كانت كذلك فقال الجوهري الخرق بالتحريك الدهش

من الخوف أو الحياء وقد خرق بالكسر فهو خرق وأخرقته أنا أي أدهشته،  
والخرق أيضا مصدر الآخرق وهو ضد الرقيق وقد خرق بالكسر  
يخرق خرقا والاسم الخرق، وإن كانت هذه الكلمة التخرق فالتخرق  
لغة في التخرق من الكذب والله أعلم ثم روى البيهقي من حديث الليث  
عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن سنان وهو ضعيف عندهم وحسن  
له الترمذي عن أنس مرفوعا «أنا من الله رب العالمين» وقال  
محمد بن المنكدر «العلم بين الله وبين خلقه، فإنه نظر كيف يدخل بينهم»  
وقال يحيى بن سعيد بن السائب لا يكاد يتي فتيا ولا يقول  
شيئا إلا قال «أنا من الله رب العالمين» ذكره البيهقي وغيره ولا سيما إن كان  
من يفتي يعلم من نفسه أنه ليس أهلا للفتوى لفوات شرط أو وجود  
مانع ولا يعلم الناس ذلك منه فله يحرم عليه افتاء الناس في هذه الحال  
بلا إشكال فهو يسارع إلى ما يحرم لاسيما إن كان الحامل على ذلك غرض  
الدنيا وأما السلف فكانوا يتركون ذلك خوفا وطمعا غير يكفيه وقد  
يكون أدنى وجود من هو أول منه . قال ابن معين الذي يحدث بالبلدة  
وبها من هو أول منه الحديث فهو أحق وقال أيضا إذا رأيتني أحدث في بلدة  
فيها مثل علي بن مسهر فينبغي للحق أن تحاق - وأمر يده على عارضيه -  
ويأتي بنحو كراسين هذا المعنى قبل فصل (قال أبو جعفر بن درستويه)  
وقال مالك ما أفقت حتى شهد لي سبعون أنني أهل لذلك .  
وقال ابن عينة وسحنون أجسر الناس على الفتيا أقدم علما، قال سحنون



أشقى الناس من باع آخرته بدنيا غيره ، وقال فتنة الجواب بالصواب أشد من فتنة المال . وقال سفيان أدر كمت الفتاه وهم يكرهون أن يجيبوا في المسائل والفتيا حتى لا يجدوا بدا من أن يفتوا ، وقال أعلم الناس بالفتيا أسكتهم عنها وأجهلهم بها أنطقهم فيها ، وبكى ربيعة فليل ما يبكيك ؟ فقال استفتي من لا علم له فظهر في الاسلام أمر عظيم ، وقال ولبعض من يقني ههنا أحتق بالسجن من السراق

وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو مرفوعا « ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا » وفيها أيضا عن ابن مسعود مرفوعا « ان بين يدي الساعة أياما ينزل فيها الجهل ويترك فيها العلم ، ويكثر فيها الهرج » والهرج القتل . وفيها عن أنس مرفوعا « ان من أشراط الساعة أن يقل العلم ، ويظهر الجهل والزنا وشرب الخمر ، ويقل الرجال ، ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد » وعن أبي هريرة مرفوعا « يتتارب الزمان ويقبض العلم » وفي لفظ « وينقص العلم » وتظهر الفتن ، ويلقى الشح ، ويكثر الهرج » قالوا وما الهرج ؟ قال « القتل » وعن عوف بن مالك ان النبي ﷺ نظر إلى السماء فقال « هذا أوان يرفع العلم من الناس » فقال زياد بن ليلى يا رسول الله وكيف وقد قرأنا القرآن . والله لنقرأنه ولنقرئنه أبناءنا ونساءنا ، فقال « ثكلتك أمك يا زياد ، إن كنت لأعدك من أفتة أهل المدينة ، هذه التوراة والانجيل عند

اليهود فماذا يعني عنهم» وعن أبي الدرداء هذا المعنى وفيه «هذا أوان يختلس العلم» حديثان جيدان الإسناد، وروى الأول النسائي وغيره، وروى الثاني الترمذي وغيره وقال حسن عريب

وقال شعبة عن حصين عن سالم بن أبي الجعد قال قال أبو الدرداء :  
 مالي أرى علماءكم يذهبون، ولا أرى جهالكم يتعلمون، مالي أراكم عرصون  
 على ما قد تكمل لكم، وتدعون ما أمرتم به، تعلموا قبل أن يرفع العلم،  
 ورفع العلم ذهاب العلماء، لأننا أعلم بشراكم من البيطار بالانرس، هم الذين  
 لا يأتون الصلاة إلا دبراً، ولا يقرؤن القرآن إلا هجراً، ولا يفتن  
 محروم. وقال الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود قال كيف أنتم  
 إذا لبستم فتنة يهرم فيها الكبير، ويربو فيها الصغير، ويتخذها الناس  
 سنة، فإذا غيرت قالوا غيرت السنة. قالوا متى ذلك يا أبا عبد الرحمن؟ قال  
 إذا كثرت قراؤكم، وقلت فقهاؤكم، وكثرت أمراؤكم، وقلت أმაؤكم،  
 وأتممت الدنيا بعمل الآخرة. وقال الأوزاعي عن الزهري كان من مضى  
 من علمائنا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة، والعلم يقبض قبضاً سريعاً ونش  
 العلم ثبات الدين والدنيا وفي ذهاب العلم ذهاب ذلك كله، ذكر البيهقي

وقال نعيم بن حماد ثنا عيسى بن بونس عن جرير بن عثمان عن عبد الرحمن  
 ابن جبير بن نفير عن أبيه عن عوف بن مالك مرفوعاً «تأثروا، تي  
 على بضع وسبعين فرقة، أعظمها فتنة على أمتي قوم يقيسون الأمور برأيهم  
 فيحطلون الحرام ويحرمون الحلال» رواه البيهقي وقال تفرد به نعيم بن

حماد وقد سرقه منه جماعة من الضعفاء وهو منكر، وفي غيره من الأحاديث  
 الصحاح كفاية . وقد قال محمد بن حمزة المروزي سألت يحيى بن معين  
 عن هذا فقال ليس له أصل قلت فنعم ؟ قال ثقة . قلت كيف يحدث ثقة  
 باطل ؟ قال شبه له ، وقال الخطيب وافقه على روايته . ويد وعبد الله بن  
 جعفر عن عيسى : وقال ابن عدي زواه الحاكم ابن المبارك الخواشي ويقال  
 لا بأس به تن عيسى . قال بعض المتأخرين هؤلاء أربعة يُتبعوا عادة علي  
 باطل فإن كان خطأ فمن عيسى بن يونس

وروى البيهقي من رواية نعيم بن حماد ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا  
 هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عقبة بن أوس عن عبد الله بن  
 عمرو مرفوعاً « لن يستكمل مؤمن إيمانه حتى يكون هواه تبعاً لما جئتكم  
 به » قال النووي حديث صحيح رويناه في كتاب الحجّة باستاد صحيح .  
 وروى البيهقي أن عمر كان يقول : اتقوا الرأب في دينكم وكان ينهى عن  
 المكايلة . يعني المقايسة . وفي الصحيحين أو في الصحيح أن عمر رضي الله  
 عنه كان يقول يا أيها الناس اتبعوا الرأي إلى دين فلتد رأيتني يوم  
 أبي جندل ولو أنه عت لرددت على رسول الله ﷺ أمره ، والله ورسوله  
 أعلم . وعن سهل بن حنيف مروي ذلك

وقال علي رضي الله عنه لو كان الدين بالرأي لكان مسح أسفل الخف  
 أولى من اعتلاه ، وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح أسفل الخف . وقال الشعبي



إنما هلكتم حين تركتم الآثار واخذتم بالمقاييس ، وقال النخعي ان القوم لم يدخر عنهم شيء خبيء لكم لفضل عندكم ، وقال ابن سيرين لا تجالس اصحاب الرأي ، وقال سنيان الثوري انما العلم كله الآثار ، وقال الاوزاعي عليك بالآثر وان رفضك الناس ، واياك وآراء الرجال وان زخرفوه بالقول فان الامر ينجلي وأنت فيه على طريق مستقيم ، وقال الارزاعي اذا بلغك من رسول الله ﷺ حديث فإياك ان تأخذ به غيره فإنه كان مبلغا عن الله عز وجل .

وقال أحمد ثنا حجاج ثنا شريك عن الأعمش عن الزبير بن عمرو ثنا إسماعيل بن جبير عن ابن عباس قال تمتع رسول الله ﷺ فقال عروة بن الزبير نهى أبو بكر وعمر عن المنة . فقال ابن عباس إنا هم سيميلكون أقول قال رسول الله ﷺ ويقول نهى أبو بكر وعمر . حديث حسن ورواه في المختار من طريقه

وفي البزار ان عثمان نهى عن المنة وان يجمع بينهما فلي علي بهما وقال ما كنت لأدع منة رسول الله ﷺ لقول احد وقال رجل لابن عمر ان أباك نهى عنها فقال للرجل امر بي بتبع أم رسول الله ﷺ؟ فقال الرجل بل امر رسول الله ﷺ فقال لقد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الترمذي



## فصل

فی الوصیۃ بالفہم فی الفقہ والتبث وعلم ما یختلف فیہ

قال المروزی قال ابو عبد الله یعجبني ان يكون الرجل فهما في الفقہ  
وقال عبد الله سمعت أبي يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول  
عليك بالفهم في الفقہ مرتین

وقال أبو بكر بن محمد بن يزيد المستعلي سألت أحمد عن عبد الرزاق:  
كان له فقہ فقال ما أقل الفقہ فی أصحاب الحديث ، وقال ابراهيم بن هانئ  
قال لي أبو عبد الله يا أبا اسحاق ترك الناس فهم القرآن ، وقال مالك ربما  
كانت المذمومة أو نزلت المذمومة فلعلني أسهر فيها عامة ليلي ، وقال صالح سألت  
أبي عن الرجل يكون في القرية وقد روى الحديث ووردت عليه مسئلة فيها  
أحاديث مختلفة كيف يصنع ؟ قال لا يقل فيها شيئا ، وقال اسحاق بن ابراهيم  
قيل لأبي عبد الله يكون الرجل في القرية فيسئل عن الشيء الذي فيه  
اختلاف ؟ قال نعمي بما يوافق الكتاب والسنة وما لم يوافق الكتاب والسنة  
أسك عنه ، قيل له فيخاف دأبه فقال لا ، وعن أبي موسى قال من علمه الله  
علما فليعلم الناس وإياه أن يقول ما لا علم له به فيحير من المتكلمين ، ويمرق  
من الدين ، وقال هنا قلت لأحمد في مسئلة فقال لي قد ترك هذا الناس  
اليوم ومن يعمل بهذا اليوم ؟ قلت له وإن ترك الناس هذا فلا يترك معرفة  
علمه يعرف الناس حتى لا يموت ، قال نعم ، حدثني بقية بن الوليد قال قال لي

الأوزاعي تعلم من الأحاديث ما لا يؤخذ به كما تعلم ما يؤخذ به ، فقال  
أحمد يقول نعرفها ، وقال أحمد ثنا سعيد بن جبير : من علم اختلاف الناس  
فقد فقه ، وعن قتادة قال قال سعيد بن المسيب ما رأيت أحدا أسأل عما يختلف فيه  
منك ، قال قلت أما يسأل من يقل عما يختلف فيه فأما ما لا يختلف فيه فلم نسأل  
عنه . وروى أحمد عن سعيد بن جبير قال أعلم الناس أعلمهم بالاختلاف  
وعن ابن عمر قال من رق وجهه رق علمه ، وعن الشعبي مثله ، وروى الخلال  
ذلك وقال الثوري الكلام الأخير . وقال مجاهد لا يذل العلم حي ولا  
مستكبر ، وعن عمر رضي الله عنه لا تعلم العلم لتأري به ولا لتباهي به ،  
ولا تتركه حياء من طلبه ، ولا زهدا تدفيه ولا رضى بالجحالة . وذكر ذلك البيهقي

## فصل

في كراهة السؤال عن الفرائب وعما لا ينتفع ولا يعمل به وما لم يكن  
قال المروزي قال أبو عبد الله سأني رجل مرقة عن يأجوج و.أجوج  
أمسلمون ؟ فقلت له أحكمت العلم حتى تسأل عن ذا ؟ قال أيضا قال  
أبو عبد الله سأل بشر بن السري سفيان الثوري عن أطفال المشركين  
فصاح به وقال يا صبي أنت تسأل عن ذا ؟ وقال حبل سمعت أبا عبد الله  
وسأله ابن الشافعي الذي ولي قضاء حلب قال يا أبا عبد الله ذراري المشركين  
أو المسلمين لا أدري أيهما سأل عنه ، فصاح به أبو عبد الله وقال له هذه  
مسائل أهل الزيغ مآلك وهذه المسائل ؟ فسكت وانصرف ولم يد إلى  
أبي عبد الله بعد ذلك حتى خرج



ونقل أحمد بن أصرم عن أحمد أنه سئل عن مسألة في اللعان فقال  
صل رحمك الله عما ابتليت به ، ونقل عنه أبو داود وسأله رجل عن  
مسئلة فقال له دعنا من هذه المسائل المحدثه . وسأله عن اخرى فغضب  
وقال خذ ويحك فيما تنتقم به وإياك وهذه المحدثه وخذ في شي ، فيه حديث  
وقال الاثرم سمعت أحمد سئل عن مسئلة قال دعنا لين أنا نحسن ما جاء  
فيه الاثر وقال مهنأسألت أحمد عن رجل استأجر من رجل داره سنة  
يعبد فلم يسكن الدار وأبقى العبد فقال لي اعفنا من هذه المسائل ، وسألت  
أحمد عن المريض في شهر رمضان يضعف عن الصوم ، قال يفطر ، قلت يأكل ؟  
قال نعم ، قلت ويجمع امرأته ؟ قال لا أدري فاعدت عليه خول وجهه عني  
وقال أحمد بن جيان القطيعي : دخلت على أبي عبد الله فقلت أتوضأ  
بماء النورة ؟ فقال ما أحب ذلك ، فقلت أتوضأ بماء الباقلا ؟ قال ما أحب ذلك ،  
قال ثم قلت فتعلق بثوبي وقال ايش تقول اذا دخلت المسجد ؟ فسكت فقال  
ايش تقول اذا خرجت من المسجد ؟ فسكت فقال اذهب فتعلم هذا  
وعن شبرمة قال : قال لي إياس بن معاوية إياك وما يستشع الناس  
من الكلام ، وعليك بما يعرف الناس من القضاء . وعن هشام بن عروة  
عن أبيه أنه كان يكره أن يفتي برأيه أو في أمر خصومة  
وروى أحمد من رواية ليث عن طاوس عن ابن عمر قال : لا تسألوا  
عما لم يكن فاني سمعت عمر ينهى أن يسئل عما لم يكن  
وروى أيضاً بإسناد حسن عن ابن عباس قال : ما رأيت قوما كانوا

خيرا من أصحاب رسول الله ﷺ ما سألوا إلا عن ثلاثة عشر مسألة حتى قبض، كلهن في القرآن، وما كانوا يسألون إلا عما ينفعهم (١)

وروي أيضا من رواية مجاهد عن عامر عن جابر قال : قال ما أنزل البلاء إلا كثرة السؤال . وروي ذلك الخلال . وقد تضمن ذلك أنه يكره عند أحمد السؤال عما لا ينفع السائل ويترك ما ينفعه ويحتاجه ، وأن العامي يسأل عما يعلم به ، وقد قل الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم ، عفا الله عنها والله غفور حلیم ) واحتج به الشافعي على كراهة السؤال عن الشيء قبل وقوعه . وفي حديث الثعلبي فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها

وفي الصحيحين عن المغيرة بن شعبه مرفوعا كان ينهى عن قيل وقال وإضاعة المال ، وكثرة السؤال — وفي لفظ « إن الله كره لكم ذلك » متفق عليه . وفيها عن سعد مرفوعا قال « أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته »

قال في شرح مسلم : قال الخطابي وغيره هذا الحديث فيمن سأل تكلفاً وتعتاملاً لا حاجة به إليه فأما من سأل اضطرورة بأن رقت له مسألة فسأل عنها فلا أثم عليه ولا يحنت لقوله تعالى ( فاسألوا أهل الذكر )

(١) فإن سألوا عما لا ينفعهم أرشدوا في الجواب عنه إلى ما ينفعهم كالذي ورد في سبب نزول ( يسألونك عن الإلهة ) الآية

وقال البيهقي في كتاب المدخل كره السلف السؤال عن المسئلة قبل كونها اذا لم يكن فيها كتاب ولا سنة ، وانما سأل بالاجتهاد لانه انما يباح للضرورة ولا ضرورة قبل الواقعة وقد يتغير اجتهاده تندها ، واحتج بحديث « من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه » وقال طاووس عن عمر لا يحل لكم أن تسألوا عما لم يكن . وقال ابن وهب أخبرني النخعي عن بكر عن عبد الرحمن بن شريح أن عمر قال واياكم وهذه العضل فانها اذا نزلت بعث الله لها من يقيمها أو يفسرها ، وروى عن أبي بن كعب نحو ذلك ، وقال ابن مهدي عن حماد بن زيد عن الصلت بن راشد قال سألت طاووسا عن شيء فقال أكان هذا ؟ قلت نعم خلفني فحفت له . فقال ان أصحابنا حدثونا عن مماذ انه قال « أيها الناس لا تعجلوا بالابلاء قبل نزوله فبذهب بكم ههنا وههنا وانكم إن لم تعجلوا لم يترك المسألون أن يكون فيهم من اذا مثل سدد ، أو قل وفق » وروى أسامة بن زيد عن يحيى بن أبي كثير بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن النبي ﷺ . في هذا الكلام قال البيهقي وباغني عن أبي عبد الله الحلبي أنه أباح ذلك للمتنبهة يرشدوا إلى طريق النظر قال والرأي قال و في ذلك وضع النهاية مائل الاجتهاد وأخبروا بأرائهم فيها (١)

(١) خائف تلك التصانح الحكيمة كثير من الفقهاء فاخترعوا من الاسئلة ما يندر أن يقع وما لا يقع وما يستحيل أن يقع وتكلفوا الجواب عنه فكثرت الفضول في كتبهم واشتعل بها المشيرون عن العلم النافع والعمل وسموها مع ذلك ديننا وما هي الا آراء ما أنزل الله بها من سلطان ، فلا يغترن أحد بكلمة البيهقي عفا الله عنه وعلى انه لا يعني كل ما أشرنا اليه

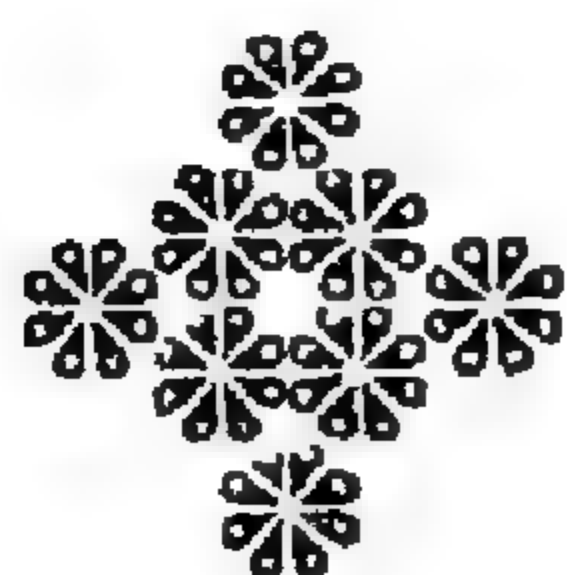


وقال عكرمة قال لي ابن عباس انطلق فأفت الناس فمن سألك عما  
يعنيه فأفته ، ومن سألك عما لا يعنيه فلا فته فانك تطرح عن نفسك ثلثي  
مؤنة الناس . ورواه الحاكم في تاريخه وفيه انطلق فأفت الناس وأنا لك  
عون ، قال قلت لوان هذا الناس مثلهم مرتين لا فيتهم

وقد روى أحمد ومسلم من حديث أبي سعيد « لا تكتبوا عني ومن  
كتب عني غير القرآن فليمحجه » وحدثنا عن أبي اسرائيل ولا حرج ، ومن  
كذب علي متعمدا فليتبree مقعده من النار قد أمر به الامام في  
الكتابة . ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة « ما سمعنا الا كذبوا  
لا في شاة » ولا حم . رتب دأود من حديث « ما سمعنا الا كذبوا  
ارما بأصابعه » في فيه وقال « اكتب فواتي نسي يده ما يخرج منه الا  
حنا » وأمر به السلام في الكتابة في غير حديث

فاما قول « ثم الناس سلوني فقي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول  
الله ﷺ قال سلوني فبابوا أن يسألوه بخاء رجلا فجلس عند ركته فقال  
يا رسول الله ما لا ثم احدث . أن سلوني عما يحتاجون اليه ، فلا نارض  
بينه وبين ما في الصحيحين عن أنس قال ثم لنا أن نسأل رسول الله ﷺ عن  
شيء فكان يجيبنا ربيعي الرجل من البانية العاقل فبدأنا بالحديث .  
في « الجاهل » ربيعي في تفسير سورة « كهف » أن ابن عباس قال سلوني  
وهم يأتون معام في حلة فهو كثير في الامانة من النبي  
ﷺ . وسألهم عن أبي هريرة قال « ما سمعنا الا كذبوا » رسول الله ﷺ معنا

أبو بكر وعمر في تفرقهم رسول الله ﷺ من بين أظهرنا وخشينا أن ينقطع دوتنا وفزعنا فقمنا فكنت أول من فزع ، الحديث . يقال قعدنا حوله وحوليه وحواليه وحواله بفتح الحاء واللام في جميعها أي جوانبه قال أهل اللغة ولا يقال حواله بكسر اللام ، ويقال نحن بين أظهركم وظهركم وظهرا نكم بفتح النون أي بينكم ، والفزع يكون بمعنى الروع وبمعنى الهبوب للشيء والاهتمام به وبمعنى الاغاثة . قالوا وفي هذا الخبر اهتمام الاتباع بحقوق متبوعهم والاعتناء بتحصيل مصالحهم ودفع المفاسد عنهم ، وفيه ان أبا هريرة دخل على رسول الله ﷺ حائطا للانصار وهو البستان وانه عليه السلام أعطاه زميله وقال « اذهب بنعملي - أي علامة - فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله الا الله مستعينا بها قلبه فبشره بالجنة » وانه لقي عمر فأخبره قال فضرب عمر بين يدي فخررت لاسي فقال ارجع يا أبا هريرة . وقوله فاجمشت بكاء ، وفي بعض النسخ جهمشت أي تغير وجهه وتهايا للبكاء وانه أخبر النبي ﷺ فقال « ما حملك يا عمر على ما فعلت؟ » فقال يا رسول الله بابي أنت وأمي أبعت أبا هريرة أي بكذا؟ قال « نعم » قال فلا تفعل فاني أخشى أن يتكل الناس عليها فخلهم يعملون ، قال رسول الله ﷺ « نخلهم » وفي هذا الخبر فوائد



## فصل

( في النهي عن الاغلوطات والمغالطة وسوء القصد بالاستئلة )

روى الاوزاعي عن عبدالله بن سعد - ولم يرو عنه غير الاوزاعي  
فلهذا قيل مجهول ، وقال ابن حبان في الثقات يخطئ - عن الصنابحي عن  
معاوية مرفوعا عنه نهى عليه السلام عن الغلوطات . رواه ابو داود ،  
ورواه غيره الا غلوطات . قال الاوزاعي شذاذ المسائل وصعابها ، واحدة  
الا غلوطات اغلوطة وهي التي يغالط بها وتجمع أيضا على اغاليط لقول  
حذيفة عن عمر حدثته حديثا ليس بالاغاليط

قال الحسن البصري شرار عباد الله ينتقون شرار المسائل يعمون  
بها عباد الله ، وقال مالك قال رجل للشبي اني خبأت لك مسائل فقال  
اخبأها لابليس حتى تلقاه فتسأله عنها ، وقال مالك العلم والحكمة نور  
يهدي الله به من يشاء وليس بكثرة المسائل ، وقال مالك : قال بعضهم  
ما تعلمت العلم الا لنفسي ما تعلمته ليجتاح الي الناس

وذكر ابن عبد البر ان صاحب الروم كتب الى معاوية يسأله عن  
أفضل الكلام وما هو ؟ والثاني والثالث والرابع ، وكتب اليه يسأله عن  
أكرم الخلق على الله عز وجل ، وعن أكرم الاماء على الله ، وعن أربعة من  
الخلق لم يركضوا في رحم ، وعن قبر سار بصاحبه ، وعن الحجر وعن القوس ، وعن  
مكان طلعت فيه الشمس لم تطالع فيه قبل ذلك ولا بعده . فلما قرأ معاوية الكتاب



قال أخزاه الله وما علي بما ههنا ؟ قيل اكتب الى ابن عباس فكتب اليه يسأله عن ذلك فكتب اليه ابن عباس أفضل الكلام لا إله إلا الله كلمة الخلاص لا عمل إلا بها، والتي تليها سبحان الله وبحمده صلاة الخلق، والتي تليها الحمد لله كلمة الشكر، والتي تليها الله أكبر فاتحة الصلوات والركوع والسجود، وأكرم الخلق على الله آدم عليه السلام، وأكرم الأئمة على الله مريم عليها السلام، وأربعه الذين لم يركضوا في رحم فآدم وحواء والكبش الذي فدي به إسماعيل وعصا موسى حيث ألقاها فصارت ثعبانا مينا، وأما القبر الذي سار بصاحبه فهو الحوت الذي التهم يونس، وأما الحجر فباب السماء، وأما القوس فأنها أمان لأهل الأرض من الغرق بعد نوح، وأما المكان الذي طلعت فيه الشمس ولم تطلع فيه قبله ولا بعده فالمكان الذي انفجر منه البحر لبني إسرائيل مع موسى عليه السلام . فذا قدم عليه الكتاب أرسله إلى ملك الروم فقال لقد علمت أن معاوية لم يكن له بهذا علم وما أصابها إلا رجل من أهل بيت النبوة . كذا ذكر ابن عبد البر هذا الاثر وبعضه صحيح وبعضه باطل وما ذكره في آدم ومريم فبعضه الله به وبغيره أعلم وبعث ملك الروم إلى معاوية بضرورة فقال ابعت لي فيها من كل شيء فبعث إلى ابن عباس فقال تملأ ماء ، فلما ورد به على ملك الروم قال له أخو ما أهدها فقيل لابن عباس كيف اخترت ذلك قال لقوله تعالى ( وجهه من الماء كل شيء حي ) والله أعلم وعن يحيى بن اکثم قال : قل لي الماءون من تركت بالبصرة

فوصف له مشايخ منهم سليمان بن حرب فقلت هو ثقة حافظ للحديث عاقل في نهاية الستر والصيانة فأمرني بحمله اليه فكتبت اليه فقدم فأدخلته اليه وفي المجلس ابن أبي دؤاد وثمالة وأشباه لهما فكرهت ان يدخل مثله بحضرتهم، فلما دخل سلم فأجابه المأمون ورفع مجلسه ودعاه سليمان بالعرز والتوفيق، فقال ابن أبي دؤاد يا أمير المؤمنين نسأل الشيخ عن مسألة؟ فنظر اليه المأمون نظرة تحييره فقال يا أمير المؤمنين ثنا حماد بن زيد قال: قال رجل لابن شبرمة أسألك؟ قال ان كانت مسئلتك لا تضحك المجلس ولا تزري بالمستول فسل، وثنا وهب قال قال إياس بن معاوية من المسائل مالا ينبغي للسائل أن يسأل عنها ولا للمجيب أن يجيب عنها، فان كانت مسألتك من غير هذا فليسأل، قال فما بوءه فما نطق أحد منهم حتى قام وولاه قضاء مكة فخرج اليها

وفي الصحيحين ان عبد الله بن مسعود سأله رجل كيف تقرأ هذا الحرف ألفا أم ياء (من ماء غير آسن) أو ياسن؟ فقال عبد الله وكل القرآن قد أحصيت غير هذا الحرف؟ قال اني لاقرأ الفصل في ركعة فقال هذا كمثل الشعر ان قوما يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القاب فرسخ فيه نفع، وقال في شرح مسلم هذا محمول على انه فهم منه انه غير مسترشد في سؤاله، اذ لو كان مسترشدا لوجب جوابه وهذا ليس بجواب. وفي البخاري عن يوسف بن ماهك ان رجلا عرا قيا قال لعائشة أي الكفن خير؟ قالت ويحك وما يضرك؟ قال يا أم المؤمنين أرني مصحفك،

قالت لم؟ قال لعلي أو لف القرآن عليه فانه يقرأ غير مؤلف، قالت وما يضرك  
آية آية قرأت قبل - الى أن قال فأخرجته المصحف فأملت عليه أي السور  
فاما رمي الشيخ المسألة بين أصحابه ومن يحضره من الطلبة ليختبر  
ما عندهم فمن حديث طرح النبي ﷺ شجرة لا ترمي ورقها هي مثل المؤمن  
وانه وقع في نفس ابن عمر رضي الله عنهما أنها النخلة ولم يتكلم فقال النبي  
ﷺ هي النخلة متفق عليه . ثم ان أصاب واحد وأخطأ غيره جاز مدح المصيب  
لتزداد رغبته وحرصه ويجتهد أيضا المخطيء، وان كان الاولى تركه، ويكره  
عيب المخطيء لحصول المصلحة بدونه مع ما فيه من كثرة الاذى . وهذه  
المسألة تشبه مدح الامين والشهود للمصيب في السابق وعيب المخطيء وهو  
مكروه، وقال ابن عقيل لا يجوز

وروى مسلم عن أبي عتيق واسمه عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن  
بن أبي بكر الصديق قال تحدثت أنا والقاسم وهو ابن محمد بن أبي  
بكر الصديق عند عائشة حديثا وكان القاسم رجلا لحانا - وروى لحانة  
بفتح اللام وتشديد الحاء أي كثير اللحن في كلامه، وروى لحنة بضم  
اللام واسكان الحاء، وروى بفتح الحاء أيضا وهو بمعنى التسكين  
وقيل بل هو الذي يخطيء الناس - قال ابن أبي عتيق وكان القاسم لأم  
ولد فقالت له عائشة مالك لا تحدث كما يتحدث ابن أخي هذا؟ أما إني قد  
علمت من أين أتيت؟ هذا أدبته أمه، وأنت أدبتك أمك، قال فغضب القاسم  
وأضرب عليها. وهو بفتح الهزة وفتح الضاد المعجمة وتشديد الباء أي حقد



فلما رأى مائدة عائشة قد أتت بها قام قالت أين؟ قال أصلي قالت اجلس قال  
 إني أصلي قالت اجلس غدرُ إني سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا صلاة  
 بحضرة طعام ولا وهو يدافع الأخبثين » غدر بضم الغين المعجمة وفتح  
 الدال . أي يا غادر وهو ترك الوفاء ، ويقال لمن غدر غادر وغدر واكثر  
 ما يستعمل في النداء بالشم . قال في شرح مسلم وإنما قالت له غدر لأنه  
 مأمور باحترامها لأنها أم المؤمنين وعمته وأكبر منه وناصحة له  
 ومؤدبة فكان حقه أن يحتملها ولا يغضب عليها انتهى كلامه وعلى هذا  
 ينبغي للمستفيد أن يصبر ويحتمل ولا يغضب لثلافة الوته العلم ولا بكثير مخالفته  
 قال الزهري كان أبو سلمة بن عبد الرحمن بجر أو كان كثيرا  
 ما يخالف ابن عباس فحرم ذلك من ابن عباس علما كثيرا . وسأل ابن سيرين ابن  
 عمر عن إطالة القراءة في سنة الفجر فقال كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل مثنى  
 مثنى ويوتر ركعة قلت لست عن هذا أسألك ، فقال به إنا لك لضخم ألا تدعني  
 استقرئ تلك الحديث؟ ثم ذكره فيه تأديب السائل والتلميذ . وقوله به به  
 بموحدة مفتوحة وهاء ساكنة مكررة ، قيل معناه مه مه زجر وكف ، قال  
 ابن السكيت هي لتخيم الأمر معناه بخ مخ ، وقوله انك لضخم إشارة  
 إلى الغباوة وقلة الأدب لأن هذا الوصف يكون غالبا وإنما قال ذلك لأنه  
 قطع كلامه وعاجله ، وقوله أستقرئ بالهمزة من القراءة ومعناه اذكره على  
 وجهه بكلامه . وقال النبي ﷺ لأبي بن كعب « يا أبا الم: ذرأي أية من كتاب  
 الله معك أعظم؟ ثلاث أمه ورسوله أعلم قال « يا أبا الم: ذرأت تدري أي آية من

كتاب الله معك أعظم؟ قلت (الله لا اله الا هو الحي القيوم) فضرب في صدرى وقال « ليهنك العلم يا أبا المنذر » رواه مسلم

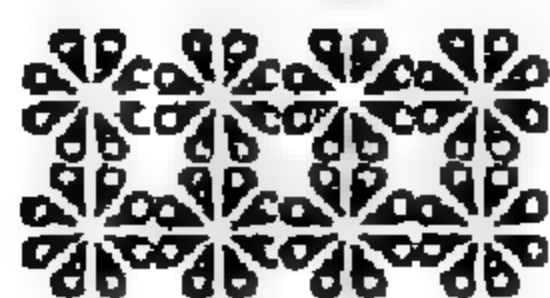
## فصل

( هدي النبي ﷺ في التنبيه وصراحته في التعليم )

ذكر ابو العالية البراء - بتشديد الراء وبالمدا كان يبري النبل - تأخير ابن زياد الصلاة ذكر ذلك لعبد الله بن الصامت فعرض على شفتيه فضرب نخذي وقال سألت أبا ذر كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذك وقال سألت رسول الله ﷺ كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذك وقال « صل الصلاة لوقتها فان أدركت الصلاة معهم فصل ولا تقل اني قد صليت فلا أصلي » قال في شرح مسلم : قوله فضرب نخذي أي للتنبيه وجمع الدهن على ما يقوله له

وفي قصة تخيير النبي ﷺ نساءه لما بدأ بعائشة وقالت أختار الله ورسوله والدار الآخرة ، وأنه ألك ألا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت قال « لا تسأني امرأة منهن إلا أخبرتها ، إن الله لم يبعثني معتنا ولا متعنتا بعثني معلما ميسرا » رواه مسلم من حديث جابر

وفي الصحيحين من حديث عائشة أنها قالت لا تخبر نساءك اني اخترتك ، فقال لها النبي ﷺ « ان الله عز وجل أرسلني مباهغا ولم يرساني متعنتا »



## فصل

( كراهة الكلام في الوسوس وخطرات المتصوفة )

قال المروزي سئل أبو عبد الله عن تكلم في الوسوس والخطرات  
فهى عن مجالستهم وقال للسائل احذرهم ، وقال سمعت أبا عبد الله يقول  
جاءني الارمنيون بكتاب ذكر الوسواس والخطرات وثيره ، قلت فأى  
شيء قلت لهم ؟ قال قلت هذا كله مكروه ، وقال في موضع آخر للمروزي  
عليك بالعلم عليك بالفقه

وقال اسحاق بن ابراهيم سمعت أحمد بن حنبل يقول من تكلم في  
الخطرات التابعون تابعوا التابعين . وقال أحمد بن القاسم سمعت أبا عبد الله  
ورجل يسأله من أهل الشام رجل غريب فذكر أن ابن أبي الحواري وقوما  
معه هناك يتكلمون بكلام قد وضعوه في كتاب ويتذاكرونه بينهم فقال  
ماهو ؟ قال يقولون المحبة لله أفضل من الطاعة ، وموضع الحب درجة كذا  
فلم يدعه أبو عبد الله يستتم كلامه ، وقال هذا ليس من كلام العلماء ، لا يلتفت  
إلى من قال هذا ، وأنكر ذلك وكرهه

وقال أبو زرعة الرازي : وسئل عن الحارث المحاسبي وكتبه فقال للسائل  
إياك وهذه الكتب ، هذه كتب بدع وضلالات ، عليك بالآثر فانك تجد  
فيه ما يغنيك . قيل له في هذه الكتب عبرة ، فقال من لم يكن له في كتاب  
الله عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة . بلغكم أن سفيان ومالك والاوزاعي  
صنفوا هذه الكتب في الخطرات والوسوس ، وأسرع الناس إلى البدع



انتهى كلامه . ومحفوظ عن الامام أحمد النهي عن كتب كلام منصور بن عمار والاستماع للقاص به .

قال القاضي أبو الحسين انما رأى امامنا أحمد الناس لمجبن بكلامه وقد اشتهروا به حتى دونوه وفصلوه مجالس يحفظونها ويلقونها ويكثرون فيما بينهم دراستها، فكردهم أن يلجوا بذلك في كتاب الله ويستغلوا به عن كتب السنة وأحكام الملة لا غير

## فصل

(في وعظ القصص ونفعهم وضررهم وكذبهم)

قال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول يعجبني القصص (١) لانهم يذكرون الميزان وعذاب القبر. قلت لابي عبد الله فترى الذهاب اليهم ؟ فقال إي لعمرى اذا كان صدوقاً (٢) لانهم يذكرون الميزان وعذاب القبر قلت له كنت تحضر مجالسهم أو تأتيهم ؟ قل لا . قل وشكا رجل الى أبي عبد الله الوسوسة فقال عليك بالقصاص، ما نفع مجالسهم ! وقال في رواية جعفر بن محمد ما أخرج الناس الى قاص صدوق، وقال في رواية علي بن زكريا التمار وسئل عن القصص والمعبر فقال يخرج المعبر ولا يخرج القصص، وقال لنا يعجبني القصص في هذا الزمان لانه يذكر الشفاعة والصراط، وقال

(١) القصص الوعظ الذين يجلسون لوعظ الدوام فيذكرونهم بقصص الانبياء والصالحين والامم واكثرهم لا يتحرون الصدق وصحة الرواية جهلاً او تساهلاً لارضاء العامة (٢) اي اذا كان القاص منهم صدوقاً

في رواية اسحق بن ابراهيم ما أنفعهم للعامة وان كان عامة ما يتحدثون به كذبا، وقال في رواية أبي الحارث اكذب الناس القصاص والسؤال .  
وسئل عن مجالسة القصاص فقال إذا كان القاص صدوقا فلا أرى بمجالسته بأسا . وروى الخلال عنه أنه صلى في مسجد فقام سائل فسأل فقال أبو عبد الله أخرجه من المسجد هذا يكذب على رسول الله ﷺ وقال  
ممننا ان أبا عبد الله سألوه عن القصص فرخص فيه، فقلت له حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أنه كان يخرج من المسجد يقول ما أخرجني الا القصص ولولا هم ما خرجت، فقال لي يعجبني القصص اليوم لانهم يذكرون عذاب القبر ويخوفون الناس، فقلت له حدثنا ضمرة قال جاءنا سفيان ههنا فتلنا نستقبل القصص بوجوهنا ؟ فقال ولوا البدع ظهوركم ، فقال أحمد نعم هذا مذهب الثوري . وقال أحمد  
ثنا هشام ثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة سمعت كردوس بن قيس وكان قاص العامة بالكوفة يقول أخبرني رجل من أصحاب بدر انه سمع النبي ﷺ يقول «لأن فعد في مش هذا المجلس أحب الي من أن أعتق اربع رقاب» قال شعبة فقلت أي مجلس ؟ قال كان قاصا . لم أجد في كردوس كلاما  
وعبد الملك من الثقات الديكار ، وقال أيضا حدثنا أ والمغيرة حدثنا صفوان ثنا عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن الحارث بن مسارية الكندي انه ركب  
الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بسنة غير ذلك خلال فقام اليه فساء . عمر  
ما أقدمك ؟ قال لا شئ من ذلك . انما شئت عن القصص فثانهم

أرادوني على القصص ، فقال ما شئت . كانه كره أن يمنعه ، قال انما اردت  
انتهي الى قولك ، قال اخشى عليك ان تقص فترقع عليهم في نفسك ثم  
تقص فترقع حتى يخيّل اليك انك فوقهم بمنزلة الثريا فيضعك الله عز  
وجل تحت أقدامهم يوم القيمة بقدر ذلك . اسناد جيد

وروى الخلال عن يونس بن عبيد أنه رأى رجلا في حلقة المعتزلة فقال  
تعال ، فقال فجئت فقال ان كنت لا بدفاعا فليكن بحلقة القصاص . وروى ايضا  
عن زياد النميري وهو ضعيف انه أتى أس بن مالك قال فقار لي قص فقلت  
كيف والناس يزعمون انه بدعة ، فقال لو كان بدعة ما أمرناك به ليس شيء  
من ذكر الله عز وجل بدعة . قال فقصصت فجعلت اكثر قصصه دعاء رجاء  
ان يؤمن ، قال فجعلت اقصر وهو يؤمن

وقال الاوزاعي كان الحسن اذا قص القاص لم يتكلم فقيلا له في ذلك  
فقال اجلالا لذكر الله عز وجل ، وروى ابو داود عن محمد بن خالد عن علي  
بن أبي مسهر عن عباد بن عباد الخواص عن يحيى بن أبي عمرو والشيباني عن عمرو  
بن عبد الله الشيباني عن عوف بن مالك الأشجعي مرفوعا « لا يقص الا أمير  
أو أمير مختار » عمرو وتفرد عنه ووثقه ابن حبان وبقائه جيد تابعه صالح  
ابن أبي غريب عن كثير بن مرة عن عوف وتابعه عبد الله بن زيد وقال ابن زيد  
ويقال ابن يزيد قاص مسلمة بالتمسطينية عن عوف قل في النهاية أي لا ينبغي  
ذلك إلا لأمير بعض الناس ويخبرهم بما مضى ليقتبروا ، أو ما ورد بذلك حكمه  
كلامير ، ولا يقص تكسبا ، أو يكون القاص مختالا يفعل ذلك تكبرا على



الناس او مرأثيآ، وقيل أراد الخطبة لان الامراء كانوا يلونها ويعظون الناس فيها ويقصون عليهم اخبار الامم السالفة، قال ومنه الحديث «القاص ينتظر المقت» لما يرض في قصصه من الزيادة والنقصان قال ومنه الحديث «ان بني اسرائيل لما قصوا هلكوا» وفي رواية «لما هلكوا قصوا» أي اتكوا على القول وتركوا العمل فكان ذلك سبب هلاكهم، او بالعكس لما هلكوا فتركوا العمل اُخلدوا الى القصص.

وسئل الاوزاعي عن القوم مجتمعون فيأمرون رجلاً فيأص عليهم فقال إذا كان ذلك يوماً بعد الايام فليس به بأس، وقال حبيب بن الشهيد: قال انسان لابن سيرين ان أبا مجلز كان لا يقعد الى القاص، قال قعد اليه من هو خير منه، وعن الحسن قال القصص بدعة ونعم البدعة، كم من دعاء مستجاب وأخ مستفاد، وقال حنبل قلت لعمي في القصص قال القصص الذي يذكر الجنة والنار والتخويف ولهم نية وصدق الحديث، فاما هؤلاء الذين أحدثوا من وضع الاخبار والاحاديث فلا أراه، قال ابو عبد الله ولو قلت أيضاً ان هؤلاء يسمعون الجاهل والذي لا يعلم فعله ينتفع بكلمة او يرجع عن أمر، كان أبو عبد الله يكره أن يمنعوا وقال ربما جاءوا بالاحاديث الصحاح وروى احمد عن غصيف بن الحارث قال بعث إلي عبد الملك بن مروان قل يا أبا أسماء انا جمعنا الناس علي أمرين فقال وما هما؟ قل رفع الأيدي على المنابر يوم الجمعة والقصص بعد الصبح والعصر؟ فقال اما انهما أفضل بدعتكم وليست بمجيبكم الى شيء منها قال لم؟ قال لان النبي ﷺ قال

« ما أحدث قوم بدعة إلا رفع من السنة مثلها ، فتمسك بسنة خير من  
أحداث بدعة » وقال ابن عبد الله لا أحب أن يُعلم الناس ولا يطيل  
الموعظة إذا وعظ

وروي حنبل من رواية أبي جعفر الرازي ما هان عن الربيع بن أنس  
قال مر علي رضي الله عنه على قاص فقام إليه فقال هل تعرف الناسخ من  
من المنسوخ؟ قال لا، قال هل تعرف المحكم من المتشابه؟ قال، لا قال هل تعرف  
الزجر من الأمر؟ قال لا. فأخذ بيده فرفعها وقال ان هذا يقول اعرفوني  
اعرفوني. وبإسناد صحيح عن أبي عبد الرحمن السلمي قال انتهى علي إلى  
رجل وهو يقص فقال علمت الناسخ من المنسوخ؟ قال لا قال هلكت  
وأهلكت. وعن ابن عباس معناه. وعن عابد بن عمر أنه قال لقاص هل  
تعرف الناسخ من المنسوخ؟ قال لا قال فعلام تقص على الناس وتغرم  
عن دينهم وأنت لا تعرف حلال الله من حرامه، وعن عبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه قال اذا سمعتم السائل يحدث بأحاديث الجاهلية يوم الجمعة  
فما ضربوه بالخصي، وروى ذلك الخلال

قال الشيخ تقي الدين قال الامام أحمد رضي الله عنه أ كذب الناس  
على رسول الله ﷺ السؤال والقصاص فيجب منع من يكذب مطلقا،  
فكيف اذا كان يكذب ويسأل، ويتخطى؟ وكيف من يكذب على رؤوس  
الناس في مثل يوم الجمعة؟ فنهي من يكذب من أعظم الواجبات بل وينهى  
من روى ما لا يعرف أصدق هو أم كذب انتهى كلامه

وقال ابن عقيل في القنون ولا يصلح للكلام على العوام ملحد ولا أبله، وكلاهما يفسد ما يحصل لهم من الايمان، وقال المرء مخبوء تحت لسانه ولا بد أن ينكشف قصده من صفحات وجهه وقابه أو لسانه، وقال ما أخوفني على من كانت الدنيا أكبر همه أن تكون غاية حظه : قال وسئل عن قوم يجتمعون حول رجل يقرأ عليهم أحاديث وهو غير فقيه ؟ فقل هذا وبال على الشرع أو نحو ذلك فإن جماعة من العوام تفرقوا عن مجالس مثل هذا وبعضهم يقول لبعض أئمتهم مما فملت كثيراً ولم أعلم أن الشرع قد نهى عنه ، قيل له وما هو ؟ قال كنت أبذل ماء قراحي وأبذل حقي من الماء وإذا هو قد نهى الشرع عنه ، فإنه قد روي لنسا الشيخ عن النبي ﷺ « لا يسقين أحدكم ماءه زرع غيره » وقد نهى النبي ﷺ عن بيع وشرط وقد كنت أشرط الخيار لنفسي فاستغفر الله من ذلك ، فهذا وأمثاله إذا ورد وسمعه العوام كان نسخا عندهم لأحكام الشرع (١) وإنما الراوى إذا كان قادرا أن يبين خصوص العام المخصص وتقييد المطلق بتقييده وإلا فمخاطرة ، وربما

(١) كان ينبغي للمصنف رحمه الله تعالى أن يبين وجه غلط هذا العامي فيما جمع لأن هذا الكتاب كمجالس الوعظ يقرأه العوام والخواص . فأما النهي عن سقي الرجل زرع غيره فهو كناية عن وطء من حملت من غيره . والعرب تطلق كلمة الزرع على الولد . وأما النهي عن الشرط في البيع فهو إشارة إلى حديث الترمذي « لا يجل سلف وبيع ولا شرطان في بيع » الخ والجمهور على عدم التفرقة بين الشرط والشرطين . ولكن في الخبر أحاديث أصح وأصرح من حديث الترمذي وكذا في الشروط مطلقا .



قرأ « نفس الرحمن من اليمن » و « الحجر الاسود يمين الله » ومعلوم أن من اعتقد ظاهر هذا كفر

قال ابن الجوزي في كتاب السر المكتوم لا يصلح لا يداع الاسرار كل أحد ولا ينبغي لمن وقع بكنز أن يكتبه مطلقا فربما ذهب هو ولم ينتفع بالكسر، وكما أنه لا ينبغي للعالم أن يخاطب العوام بكل علم فينبغي أن يخص الخواص بأسرار العالم لاحتمال هؤلاء مالا يحتمله أولئك، وقد علم تفاوت الافهام، وقد قال تعالى ( ولوردوه الى الرسول ) الآية وقال ( وما يعقلها إلا العالمون ) وقال ( ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ) الآية . وقال عليه السلام « ليلني منكم أولو الأحلام والنهي »

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : سمعت من رسول الله ﷺ وعائش بنت أبي بكر رضى الله عنهما ولو بثت الآخر لقطع هذا الخلق . وهذا يشكك فيقال كيف كتم العلم ولا أحسب هذا المكتوم الا مثل قوله « اذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلا جعلوا مال الله دولا » ومثل ذكر قتل عثمان وما سيظهر من الفتن

ومن التفتيل تكلم القصاص عند العوام الجبهة بما لا يفهم ، وإنما ينبغي أن يخاطب الانسان على قدر فهمه ومخاطبة العوام صعبة فإن أحدهم يرى رأيا يخالف فيه العلماء ولا ينتهي . وقد رأينا أن امرأة قالت لولدها من غير زوجها : هذا زوجي كافر ، قل وكيف قالت طلقني بكرة وضاجعني في الليل ، فقال أنا أقتله ، وما . ألم أن الرجعية زوجة ، وأنه قد

أشهد على ارتجاعهم من غير علمها، أو أنه يعتقد أن الوطاء رجعة. ورأى رجل رجلا يأكل في رمضان فهم يقتله وما علم أنه مسافر فالويل للعلماء من مقاساة الجهالة (١) ثم روى بإسناده وهو ضعيف عن ابن عباس مرفوعا «ما أنت محدث قوم حديثا لم تبلغه عقولهم الا كان على بعضهم فتنة» وكان ابن عباس يسر الى قوم ولا يحدث قوما، وقال عمن وعظ العوام ليحذر الخوض في الاصول فانهم لا يفهمون ذلك لكنه يوجب الفتن وربما كفروا مع كونهم جهلة وينبغي أن يمدح جميع الصحابة رضي الله عنهم ولا يتعرض بتخطئة أحد منهم فقل أن يرجع ذوهوى بن عصبته وإن كان عاميا فما يستفيد منكم الناس بما قد رسخ في قلوبهم غيره الا البفض والوقية فيه فان سأل ذوهوى تطف في الأمر وأشار له الى الصواب، وذكرت مرّة أن جماعة من العلويين خرجوا على الخلفاء، فماداني العلويون وقلت ما أسلم أبو طالب فزادت عداوتهم، ولا ينبغي للواعظ أن يتعرض لغير الوعظ فانه يماذى وما يتغير ذو عقيدة،

واعلم أن أغراض العوام لا يقدر العلماء على تغييرها فقد رأينا من الوعاظ من كان معروفا بالتشيع ذكر يوم أن علي بن أبي طالب يوم شرب الخمر حين كانت مباحة فهجروه وسبوه وسئل آخر هل يسمع النبي ﷺ ليلة الجمعة صلاة

(١) ان هذه مشكلة من المشاكل لا بد من تعاليم العامة ووعظهم وقلما يفهمون كل ما يقال لهم بل رأينا من طلبة العلم وسمعا عنهم من اسند اليانا والى غيرنا ما لم يقل بل ما قيل خلافا ايضا وضده أو تقيضه

من يصلي عليه فقال ليس هذا بصحيح فضجوا بلعنته . وقال آخر أول من أسلم من الصبيان علي فنضب قوم وقالوا كأنه لم يخلق مسلماً ، فالحذر الحذر من مخاطبة من لا يفهم بما لا يحتمل . وقد جرت قن بين أهل الكرخ وأهل باب البصرة سنين قتل فيها من الفريقين خلق كثير لا يدري القاتل لم قتل ولا المقتول ، وإنما كانت لهم أهواء مع الصحابة فاستباحوا بأهوائهم القتل فاحذر العوام كلهم والخلق جملة فتد قل الشاعر

فسا الزمان ولا كريم يرجي منه النوال ولا مبيع يعشق

## فصل

في هدي رسول الله ﷺ في الكلام

قال أبو داود . ( باب الهدي في الكلام ) حدثنا عبد العزيز بن يحيى الحراني حدثني محمد يعني ابن سلمة عن محمد بن اسحاق عن يعقوب بن عتبة عن عمر بن عبد العزيز عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه قال : كان رسول الله ﷺ اذا جلس يتحدث يكثر أن يرفع طرفه الى السماء . ابن اسحاق مدلس ، ثم روي من حديث مسهر سمعت شيخا في المسجد سمعت جابر بن عبد الله يقول : كان في كلام رسول الله ﷺ ترتيل أو ترسيل ، ثم روي من حديث سفيان عن أسامة هو ابن زيد عن الزهري عن تروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان كلام رسول الله ﷺ كلاما



فصلا يفهمه كل من يسمعه ، وقالت كان يحدثنا حديثا لوعده العاد لا حواه  
وقالت انه لم يكن يسرد الحديث كسر دكم . متفق عليه . وللبخاري عن  
أنس بن النضر رضي الله عنه انه كان اذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا حتى تفهم عنه  
فاذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم ثلاثا

## فصل

### كراهة التشدق في الكلام

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « ار  
الله عز وجل يفيض الابلغ من الرجل الذي يتخال بلسانه كما تتخال البقرة  
بإمامها » اسناده جيد رواه أحمد وأبو داود وترمذي وحسنه ، قال في  
النهاية هو الذي تشدق في الكلام وينخم لسانه ويأكل ألف البقرة  
الكلام بلسانها لقاء وروى الترمذي عن أحمد بن منيع عن يزيد بن هارون عن  
أبي غسان محمد بن مطرف عن حسان بن عطية عن أبي امامة الباهلي  
قل : قل رسول الله ﷺ « الحياء والنهي شعبتان من الايمان ، والابذاء  
والبيان شعبتان من الفناء » كلهم ثناء ، في طرف الحاذق ابن عساكر  
حسان لم يسمع من أبي امامة ذلك الترمذي . وهو غريب . وإنما جعل الحاء  
وهو غريزة . من الايمان . وهو اكتساب . لا المستحي يتعلم بآية . عن  
المصاحفي فصار كالايمان الذي يقتضيه بقاء البناء وإنما جعل بعضا من الايمان  
ينقسم إلى اثبات ما أمر الله به وانتهاء عما هي الله به فذا حصل الانتهاء

بالحياء كان بعض الأيمان، والتي قلّة الكلام، والبذاءة في الكلام  
وروى الترمذي ثنا أحمد بن الحسن بن خراش البغدادي ثنا حسان  
ابن هلال ثنا مبارك بن فضالة حدثني عبدربه بن سعيد عن محمد بن المنكدر  
عن جابر أن رسول الله ﷺ قال «إن من أحبكم إليّ وقرّبكم مني مجلساً  
يوم القيمة أحاسنكم أخلاقاً، وإن أبغضكم إليّ وأبعدهم مني يوم القيمة  
الثرثارون والمتشدقون والمفهبون» قالوا يارسول الله قد علمنا ثرثارين  
والمتشدين فما المفهبون؟ قال «المتكبرون» مبارك ثقة تكلم فيه  
جماعة من جهة التدليس وتدّ زال، قال الترمذي حسن قريب من هذا  
الوجه، ورأاه بعضهم عن مبارك عن محمد بن المنكدر عن حارث ولم يذكر  
عبدربه وهذا صحيح. قال في النهاية الثرثار الذي يكثر الكلام تكلفاً  
وخروجاً عن الحق، والثثرة كثرة الكلام تردده. امتدح لما وسع في  
الكلام من غير احتياط واحترار، وقيل المستهزيء بالناس يلوي شدة  
بهم وعليهم، قال والمفهب الذي يتوسع في الكلام ويفتح فاه به، يخوذه من  
الفهق وهو الامتلاء والاتساع يقال افهقت الاناء ففقه ففقه ففقه

ثم روى أبو داود في هذا الباب وهو (باب ما جاء في تشدّي الكلام)  
ثنا ابن السرح انه ثنا يرويه عن عبد الله بن المسيب عن "سكّ بن شرجين،  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «من تعلم صرف الكلام ليسبي  
به قلوب الرجال - أو الناس - لم يقبل الله منه يوم القيمة مرة ولا عدلاً»  
عبد الله بن المسيب تهرّد عنه ابن وهب ووثقه ابن حبان وصرف الحديث

ما يتكافئه الانسان من الزيادة فيه على قدر الحاجة واما كرهه لما يدخله من الرياء والتصنع ولما يخالطه من الكذب والتزيد. يقال فلان لا يحسن صرف الكلام أي فضل بعضه على بعض ، وهو من صرف الدراهم وتفاضلها ذكره في النهاية . والصرف التورية وقيل النافلة والعدل الفدية وقيل الفريضة وتكررت هاتان اللفظتان في الحديث. وروى أيضا ثنا سليمان بن عبد الحميد أنه قرأ في أصل اسماعيل بن عياش وحدث محمد بن اسماعيل ابنه قال حدثني أبي حدثني ضمه عن شريح بن عبيد حدثنا أبو طيبة أن عمرو بن العاص قال يوما وقال رجل ما كثر القول فقال عمرو لو قصد في قوله لكان خيرا ، له سمعت رسول الله ﷺ يقول « أمرت أن أجتوز في القول فإن الجواز هو خير » محمد بن اسماعيل ليس بذلك وضمه مختلف فيه . وعن معاوية رضي الله عنه قال لعن رسول الله ﷺ الذين يشققون الكلام تشقيق الشعر ، رواه أحمد

وعن ابن عمر قال قدم رجلان من المشرق في زمان رسول الله ﷺ فخطبا فعجب الناس لبيانهما فقال « إن من البيان لسحرا - أو - إن من بعض البيان لسحرا » رواه أحمد والبخاري وأبو داود وغيرهم ، قال في النهاية أي منه ما يصرف قلوب السامعين وإن كان غير حق وقيل « مناه إن من البيان ما يكتسب به من الاتم ما يكتسه الساحر بسحره فيكون في معرض الهم ويجوز أن يكون في معرض المدح لانه تستمال به القلوب ويترضى به لا لاخط ويستنزل به العجب ، والسحر في كلامهم



صرف الشيء عن وجهه ، يقول ابن عبد البر تأولته طائفة على الذم لان  
السحر مذموم وذهب اكثر أهل العلم وجماعة أهل الادب الى أنه على المدح  
لان الله عز وجل مدح البيان وأضافه الى القرآن ، قال وقد قال عمر  
ابن عبد العزيز لرجل سأله عن حاجة فاحسن المسئلة فاعجبه قوله فقال هذا  
والله السحر الحلال ، قال علي بن العباس الرومي

وحديثها السحر الحلال لو أنها لم تبخن قتل المسلم المتحرز  
وقال الحسن الرجال ثلاثة رجل بنفسه ورجل بلسانه ورجل بماله  
ونظر معاوية الى ابن عباس فأتبعه بصره ثم قال متمتلا :  
إذا قال لم يترك مقلا لقائ مصيب ولم يثن اللسان على هجير  
يصرف بالقول اللسان اذا انتحى وبنظر في أعطافه نظر الصقر  
ولحسن في ابن عباس رضي الله عنهما

إذا قال لم يترك مفالا لقائل بملقعات لا ترى بينها فصلا  
شفي وكفى ما في النفوس فلم يدع لذي ارة في القول جدا ولا هزلا  
قل أبو داود حدثنا محمد بن يحيى بن ثنا فارس سعيد بن محمد ثنا  
أبو نميلة حدثني أبو حمزة النحوي عبد الله بن ثابت حدثني صخر بن  
عبد الله بن بريدة عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله ﷺ يقول  
« ان من البيان سحرا ، وان من العلم جهلاء ، وان من الشعر حكمة ، وان من  
القول بهالا » فقال صعصعة بن صوحان صدق نبي الله ﷺ أما قوله « ان  
من البيان سحرا » فلرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحجج من صاحب

الحق فيسحر النوم ببيانته فيذهب بالحق ، وأما قوله «ان من العلم جهلا»  
فتكاف العالم الى عالم مالا يعلمه فيجهلها ذلك ، وأما قوله «من اشعر حكما»  
فهي هذه المرأعظ ولا مثال التي يتعظ بها الناس ، وأما قوله «من القول عيالا»  
فمرضك كلامك ، وحديثك على من ليس من شأنه ولا يريد ، قد نهى عن  
ذلك رسول الله ﷺ قوله «لا تحدثوا الناس ما لا يعلمون» وقوله «لا تعطوا  
الحكمة غير أسئها فتنها ، ها ولا تمنوها أهلها فتنها» هم ، قال ، قد ضرب  
لذلك ، قال أنه كبريات الإلآ في أعان الخنازير ، يأتي بنتو كراسة (من  
حدث الناس ما لا يحتمله عتبه ، أبو جعفر ، قد أتت بأحد صفة  
فشنه شهد صفة علي أميرا وقال في النهاية «ان من العلم جهلا» قيار هو  
ان تعلم ما يحتاج اليه كالجووم ونلوم الاوائل ويدع ما يحتاجه في دينه من  
علم القرآن والسنة والحكم والحكمة ، والقضاء بالعدل وهو مصدر حكم بحكم  
وروى أحمد والبخاري وغيرهما من حديث أبي بن كعب «ان من الشعر  
حكمة» قال في النهاية وهي بمعنى الحكم ومنه الحديث «الصمت حكم وقليل  
قاله» روى ، قال ، قال «قال عنت الصلاة أعين عيالا اذا لم تدر أي  
جهة تبغيها كأنه يريد ان يطلب كلامه فعرضه على من لا يريد ، وللشافعي  
عن عروة رسالة «الشعر كلام فخذه حسن وقبيحه قبيح» وصله  
الدارقطني بذكر عائشة رضي الله عنها ورواه أيضا من حديث عبد الله بن  
عمر ومن حديث أبي هريرة

ولأنه والبخاري ، مسلم وغيرهم من حديث أبي هريرة ، لأن يمتلىء

جوف أحدكم قيحا حتى يريه خير له من أن يمتليء شعرا » ولا حمد ومسلم  
من حديث أبي سعيد ينما نحن نسير مع رسول الله ﷺ اذ عرض شاعر  
ينشد فقال «خذوا الشيطان - أو امسكوا الشيطان - لأن يمتليء جوف  
أحدكم قيحا خير له من أن يمتليء شعرا » ولا حمد من حديث أبي هريرة  
رضي الله عنه « امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء الى النار »

وعن الشريد قال كنت بديف رسول الله ﷺ يوما فقال «هل معك  
من شعرامية بن أبي الصلت ؟ قلت نعم فأنشدته بيتا فقال « هيه » فأنشدته  
بيتا فقال « هيه » فأنشدته بيتا قال « هيه » حتى أنشدته مائة بيت فقال  
« لقد كاد أن يسلم في شعره » رواه أحمد ومسلم وغيرهما ولما دخل مكة في  
عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة يمشي بين يديه ويقول

خلوا بني الكفار عن سبيله      اليوم نضربكم على تزييله  
ضربا يزيل الهام عن مقيله      ويذهل الخليل عن خيله  
فقال عمر رضي الله عنه يا ابن رواحة بين يدي رسول الله ﷺ  
وفي حرم الله عز وجل تقول الشعر ؟ قال « خل عنه يا عمر فلهي أسرع  
فيهم من نضح النبل » رواه النسائي والترمذي وصححه من حديث أنس  
قال وقد روي في غير هذا الحديث أنه دخل مكة في عمرة القضاء وبين  
يديه كعب بن مالك وهذا أصبح عند بعض أهل الحديث لأن عمرة القضاء  
كانت بعد موته ، وقال له الاسود بن سريع اني قد حمدت ربي بحامد  
مدح وإياك ، فقال « اما ان ربك يحب المدح فهات ما امتدحت به ربك عن



وجعل « فأنشدته فاستأذن رجل فاستنصتني له فتكلم ساعة ثم خرج، فأنشدته  
ثم رجع فاستنصتني فقلت من هذا؟ فقال «هذا رجل لا يحب الباطل هذا  
عمر بن الخطاب» رواه أحمد ثنا حسن بن موسى ثنا حماد بن سلمة عن  
علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكره عنه. علي بن زيد مختلف فيه  
وأكثرهم لينه، وروى له مسلم، واقتصر ابن الجوزي على ذكر من ضعفه  
عقب هذا الخبر، ورواه النسائي عن علي بن حجر عن اسماعيل بن عليه  
عن يونس عن الحسن عنه قال ابن معين وابن المديني لم يسمع الحسن من  
الاسود، وعن البراء أن النبي ﷺ قال لحسان يوم قريظة «أهيج المشركين  
فإن جبريل معك» رواه أحمد والبخاري ومسلم، وفي الصحيحين من  
حديث عائشة: هجاء حسان فشفى وأشفى.

وروى أحمد ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الله  
ابن كعب بن مالك عن أبيه أنه قال للنبي ﷺ ان الله عز وجل قد أنزل  
في الشعر ما أنزل فقال «ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده  
لكأن ماترمونهم به نضح النبل» حديث صحيح ثنا يحيى بن آدم ثنا شريك عن  
محمد بن عبد الله المرادي عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال قال عمار  
لما هجانا المشركون شكونا ذلك الى رسول الله ﷺ فقال قولوا لهم كما يقولون  
لنكم فلقد رأيتنا نعلمه اماء أهل المدينة. محمد لم أجده ترجمة وبقية حسن وسبق  
ما يتعلق بالوعظ أيضا في أوائل الامر بالمعروف في الانكار على الولاة،  
وعن أبي هريرة مرفوعا «ان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد

إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة « وفي لفظ « سددوا وقاربوا وأغدوا وروحوا ، وشيئا من الدلجة والقصد القصد تبلغوا » رواها البخاري « الدين » رفوع على ما لم يسم فاعله وروى منصوبا « لن يشاد الدين أحدا » وقوله « الا غلبه » أي غلبه الدين لكثرة طرقه والغدوة أول النهار والروحة آخره والدلجة آخر الليل والمراد العمل وقت النشاط والفراغ كما ان المسافر يسير في هذه الأوقات ليسر وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال « هلك المتنطعون » قالها ثلاثا رواه أحمد ومسلم . المتنطعون المبالغون في الأمور . وروى أبو داود ( في باب الحسد ) ثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء ان سهل ابن أبي امامة حدثه انه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك في المدينة فقال ان رسول الله ﷺ كان يقول « لا تشددوا على أنفسكم يشدد الله عليكم فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم في الصوامع والديار رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » اسناد جيد

وفي الصحيحين عن عائشة : ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اثما وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط الا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله ، زاد مسلم وما ضرب شيئا يده ولا امرأة ولا خادما الا أن يكون يجاهد في سبيل الله

وفي الصحيحين من حديث أنس « يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا

تفروا» روى أحمد حدثنا أبو سلمة الخزازي أنبأنا أبو هلال عن حميد  
ابن هلال المدوي عن أبي قتادة عن لا رابي الذي سمع رسول الله ﷺ  
يقول «إن خير دينكم أيسره» وروى أيضا حدثنا يزيد أنبأنا محمد بن اسحاق  
عن داود ابن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال قال يا رسول الله  
أي أذى ديار أحب إلى الله قال «الحنيفية السمحة» وذكره في المختارة من  
أبيه. وروى اسحاق مدلس عن أبي هريرة عن ربه أن النبي ﷺ جلس  
ليسمع الحكمة ثم لا يحدث عن صاحبه إلا به. وروى كثير رجل أتى  
وذا نذير لارابي فتر لي ما من ثمة ما لال انبأنا نخذ اذن خيرها  
فذهب فحده يركب. ورواه ابن ماجه. وعن ابن مسعود مرفوعا  
«لا يدركي زمان ولا تدركوا زمانا لا يتبع فيه العلم ولا يستحي فيه من  
الحكيم. قلوبهم تلوب الأتاجم وألسنتهم ألسنة العرب» ومن أبي هريرة  
مرفوعا «إرا اتنى أحدكم فلينظ. ما يمتنى فانه لا يدري ما كتب له من  
أمنية» رواهما لا ام أحمد

## فصل

(وفي قراءة شور والاشيل والزبور ونحو ذلك كما فعله بعض نقصاص) \*

سئل الإمام أحمد رضي الله عنه عن هذه المسألة في رواية اسحاق ابن  
ابراهيم فغضب فقال: هذه مسألة مسلم وغضب. وظاهره الانكار وذكره



القاضي ثم احتج بأنه عليه الصلاة والسلام رأى في يد عمر قطعة من التوراة غضب وقال «ألم آت بها يضاء نقية؟» الحديث، وهو مشهور رواه أحمد وغيره وهو من رواية مجالد وجابر الجعفي وهما ضعيفان (١) ولأنهما كتب مبدلة، خيرة فلم تجز قراءتها والتمس عليها، قال وهذه مسألة جرت بين شيوخنا الكبار : فكان ابن هرمز والد القاضي أبي الحسين يقص بهذا «كانت مبرية فأنكرها أبو بديان بن بطة ذلك وصنف فيه جزءا ذكر فيه ما حكينا من رواية ابن حبان وذكر فيه أيضا عن أحمد رواية ابن أبي يحيى التناقد قال سمعت أحمد يقول : الاشتغال بهذه الاخبار القديمة يقطع عن العلم وذكر حديث عمر

وذكر يما يأسده أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ دخل مسجد دمشق فاذا كعب يقص فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من قص بغير كتاب الله وسنة نبيه رصربوا رأسه» فما روي كعب في ذلك المجلس بعد. وبأسناده أن رجلا أتى إلى عائشة رضي الله عنها هدية قالت لا حاجة لي في هديته بلغني أنه يتبع الكتب الأولى والائمة تعالى يقول (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) ذكره القاضي في الجزء الثاني من الجامع عند الكلام على

(١) حديث عمر رواه البخاري في كتاب التوحيد من صحيحه بدون هذه الجملة التي رواها أحمد وابن أبي شيبة والبزار من طريق مجالد عن جابر وأوله «لأنسألوا أهل الكتاب عن شيء» وقد علق البخاري هذا في ترجمته لحديث عمر جازما برقمه لتأييد الحديث الصحيح له

القراءة والمصحف، وسبق أول الكتاب في بيان الكذب قوله عليه السلام «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» وكلام أحمد رضي الله عنه

## فصل

في التخلو بالموعظة خشية الملل

في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يذكر كل خميس فقال له رجل يا أبا عبد الرحمن أحب حديثك ونشتهيه ونوددنا أنك حدثتنا كل يوم، فقال ما يمنعني أن أحدثكم إلا كراهية أن أملككم إن رسول الله ﷺ كان يتخولنا بالموعظة تخفة السامة علينا، وذكر البيهقي وغيره عن ابن مسعود قال حدث الناس ما أقبلت عليك قلوبهم إذا حدّثوك بإبصارهم وإذا انصرفت عنك قلوبهم فلا تحدثهم، وذلك إذا اتسكأ بمضهم على بعض. وقال عكرمة عن ابن عباس: حدث الناس كل جمعة مرة فإن أكثر مرتين، فإن أكثر فتلانا ولا تمل الناس من هذا القرآن ولا تأت القوم وهم في حديث فتقطع عليهم حديثهم، وقال أنصت فإذا أمروك فحدثهم وهم يشتهونه، وإياك والسجع في الدعاء فاني سمعت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلونه رواه البخاري وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول على المنبر: أيها الناس لا يبغيضوا الله إلى عباده، فقليل كيف ذلك أصحك الله؟ قال يجلس أحدكم قاصا فيطول على الناس حتى يبغيض إليهم ما هم فيه، ويقوم أحدكم اماما فيطول على الناس حتى يبغيض إليهم ما هم فيه. وقالت عائشة رضي الله عنها لعبيد بن عمير إياك وإملا لالناس وتفتيهم وكان

الزهرى اذا سئل عن الحديث يقول احمضوا اخلطوا الحديث بغيره حتى  
تنتفح النفس، وقال الزهرى نقل الصخر ايسر من تكرير الحديث  
قال ابن عبد البر كان يقال ستة اذا أهينوا فلا يلوموا الا أنفسهم: الذهاب  
الى مائدة لم يدع اليها، وطالب الفضل من اللثام، والداخل بين اثنين في حديثها  
من غير أن يدخله فيه، والمستخف بالسلطان، والجالس مجلسا ليس له باهل،  
والمتقبل بحديثه على من لا يسمع منه ولا يصني اليه. قال ابن عبد البر في  
سهجة المجالس: كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول ان هذه القلوب  
كل كما تمل الابدان، فابتغوا لها طرائف الحكمة، وقال ابن مسعود رضي  
الله عنه أريحوا القلوب فان القلب اذا كره عمي وقال أيضا ان للقلوب  
شهوة واقبالا، وفترة وإدبارا، نخذوها عند شهوتها واقبالها، وذروها عند  
عند فترتها وإدبارها. وفي صنف ابراهيم عليه السلام وعلى العاقل أن  
يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجي فيها ربه، وساعة يحاسب فيها نفسه،  
وساعة يخلي فيها بين نفسه وبين لذاتها فيما يحل ويجمل، فان هذه الساعة  
عنوان له على سائر الساعات. وقال عمر بن عبد العزيز تحدثوا بكتاب الله  
وتجالسوا، واذا ملتم حديث من أحاديث الرجال حسن جميل. وقال أيضا  
لابنه عبد الملك يا بني ان نفسي مطبتي وإن حملت عليها فوق الجهد قطعتم  
وقال بعض الحكماء: حادثوا هذه القلوب بالذكر فانها تصدأ كما  
يصدأ الحديد. وقد روي عن النبي ﷺ «ان هذه القلوب تصدأ كما  
يصدأ الحديد» قلوا فما جلاؤها يا رسول الله؟ قل «تلاوة القرآن»



وكان يقال : التفكير نور والغفلة ظلمة

وفي البخاري من حديث أبي جحيفة قول سلمان لأبي الدرداء : ان  
لربك عليك حقا ، ولنفسك عليك حقا ، ولأهلك عليك حقا ، فأعط  
كل ذي حق حقه . وقول النبي ﷺ « صدق سلمان » وروى الحاكم في  
تاريخه بإسناده عن سديد قال لا تنسى شيئا فتقول (سبحانك لا أعلم لما إلا  
ما علمتنا إنك أنت العالم الحكيم) إلا ذكرته. وكان مالك بن أنس إذا جلس  
محسبه لا ينطق بشيء حتى يقولها . وروى أيضا عن الاعمش : جواب  
الاحمق السكوت عنه ، وقال الاعمش السكوت جواب والتغافل يطفى  
شرا كثيرا ، ورضى المتجني غاية لا تدرك ، واستعطاف الحبوب للظفر ،  
ومن غضب على من لا يقدر عليه طال حزنه

## فصل

في حكم اجتماع الناس للذكر والدعاء ورفع الصوت به ومتى يسكون بدعة  
قل مهنا سألت أبا بد الله عن الرجل يجلس الى القوم فيدعو هذا  
ويدعو هذا ويقولون له ادع أنت . فقال لا أدري ما هذا . وقال ابن منصور  
لأبي عبد الله : يكره أن يجتمع القوم يدعون ويرفعون أيديهم ؟ فقال ما أكرهه  
للاخوان إذا لم يجتمعوا على عمد إلا أن يكثروا قال ابن منصور قال اسحاق  
بن راهويه كما قل وإنما معنى : ألا أن يكثروا - إلا أن يتخذوها عادة حتى

يكثر (١) وقال أبو العباس الفضل بن مهران سألت يحيى بن معين وأحمد ابن حنبل قلت از عند ما قوموا يجتمعون فيدعون ويقرءون القرآن ويذكرون الله تعالى فما ترى فيه؟ قال أما يحيى بن معين فقال يقرأ في المصحف ويدعو بعد صلاة ويذكر الله في نفسه. قلت فأخ لي يشعل هذا؟ قال انه، قلت لا يقبل؟ آل عظه، قلت لا يقبل أهجره؟ قال نعم. ثم تبت أحمد حكيت له نحو هذا الكلام فدل لي أحمد أيضا يقرأ في المصحف ويذكر الله تعالى في نفسه. ويطلب حديث رسول الله (ص) قلت فأنه؟ قال نعم، قلت فإن لم يقبل، قال بلى اب شاء الله تعالى فإن هذا محدث، الاجتماع واتي تصف قلت فإن لم يفعل أهجره؟ فتبسم وسكت

و بن معمر ان عمر بن عبد العزيز كان حسن الصوت باقرار قال تخرج يوما وقر، وجهر بصوته فاجتمع الناس له فقال له سعيد بن المسيب فتمت الناس، قال فدخل. وسأله المروزي عن القوم يجتمعون فيقرأ قارئ ويدعون حتى يصيبوا؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس. وقل

(١) الصواب أن الامام أحمد اشترط في جواز اجتماع الناس للذكر والدعاء مع رفع الايدي شرطين احدهما أن لا يعتمدوا هذا الاجتماع وثانيهما أن لا يكثر. ووجه ذلك ان تعدد الاجتماع لا يكون الا للعبادة التي قيدها الشارع بالاجتماع ومثل هذا لم يرد في الشرع الاجتماع له فيكون بدعة دينية وهي لا تكون الا ضلالة، وأما الكثرة فتجعل هذا الاجتماع مع ما ذكر من قيل شعائر الدين وهي لا تثبت الا بالنص. فإذا اتفق الامر ان كان الاجتماع لما ذكر من العبادة المطلقة المشروعة

المروزي قال لي أبو عبد الله كنت أصلي فرأيت إلى جنبي رجلا عليه كساء  
ومعه نقسان يدعوهم فدعوت معهم، فلما قمت رأيت جماعة يدعوهم  
فأردت أن أعدل إليهم ولولا مخافة الشهرة لقمعت معهم، وروى الخلال  
عنه أنه قال وأي شيء أحسن من أن يجتمع الناس فيصلوا ويذكروا ما أنعم  
الله عليهم كما قالت الانصار وقال في رواية عبد الله ثنا اسماعيل ثنا  
أيوب عن محمد بن سيرين قال نبئت أن الانصار قبل قدوم رسول الله (ص)  
المدينة قالوا لو نظرنا يوما فاجتمعنا فيه فذكرنا هذا الأمر الذي أنعم الله  
به علينا وذكر الحديث وفيه أنهم اجتمعوا يوم الجمعة في بيت أسعد بن زرار  
وذبحت لهم شاة وكفتمهم قال الشيخ تقي الدين وقيد أحمد الاجتماع على  
الدعاء إذا لم يتخذ عادة وعن ابن مسعود أنه لما اتخذ أصحابه مكانا يجتمعون  
فيه للذكر فخرج إليهم فقال يا قوم لا تهم أهدى من أصحاب محمد أو لا تهم  
على شعبة ضلالة

ومذهب الشافعي والجمهور أنه يستحب الاجتماع لتلاوة القرآن  
للخبر المشهور، وقال مالك يكره وتأوله بعض أصحابه. وكان يحيى  
ابن سعيد القطان إذا قرئ عليه القرآن يسقط إلى الأرض حتى يكاد يذهب  
عقله، وكان عبد الرحمن بن مهدي يبكي وينكسر سوط يحيى، قال يحيى قال  
أحمد في رواية المروزي لو قدر أن يدفع هذا أحد لدفعه يحيى، ويأتي في  
آداب القراءة قبل فصول الطالب وقال عبد الله ما رأيت أبي يبكي قط إلا  
في حديث توبة كعب



## فصل

( في صفة المحدث الذي يؤخذ عنه )

قال المرزوي قال أبو عبدالله لا ينبغي للرجل إذا لم يعرف الحديث أن يتحدث به ثم قال صار الحديث يحدث به من لا يعرفه واسترجع ، وقال مالك لا يؤخذ العلم من شيخ له فضل وصلاح وعبادة إذا كان لا يعرف ما يحدث وقال الأثرم قال لي أبو عبدالله الحديث شديد سبحانه الله ما أشده أو كما قال ثم قال يحتاج الى ضبط وذهن وكلام يشبه هذا ثم قال ولا سيما إذا أراد أن يخرج منه الى غيره قال إذا حدث ، ثم قال هو ما لم يحدث مستورا فإذا حدث خرج منه الى غيره بدا ما كان فيه ، وكلام نحو هذا ، وعن جعفر بن برقان قال كتب الينا عمر بن عبد العزيز وقال في كتابه : ومرا اهل الفقه من جندك فلينشروا ما علمهم الله في مساجدهم ومجالسهم والسلام ، وقال أحمد لابنه عبدالله أفد أصحاب الحديث وأكرمهم فإن ابراهيم بن كمر بن عياش لم يكن يفيد أصحاب الحديث ويحفظهم فلم يفتح ، وودشهور عن أنس انه كان اذا سئل عن مسألة يقول سلوا مولانا الحسن فانه حاضر وغبنا . وحفظ ونسنا وقال الصاحب أبو القاسم ابن عباد ما عبر الانسان عن فضل نفسه بمثل ميله الى الفضل وأهله ، وكان أبو الحسن عمر بن محمد النوقاتي بنون مفتوحه وقاف بعدها ألف ثم بناء باثنتين من فوق نسبة الى نوقات موضع بسجستان ويشتهر ، لنوقاتي بنون بعد الالف بلدة من مدن طوس كاز - حاضرا فظم المعنى وقال

ما عبر الانسان عن فضل نفسه بمثل اعتقاد الفضل في كل فاضل  
وان أحسن النقص أن يتقى الفتى قذى النقص عنه بانتقاص الافاضل

وهذا لما سعى بعض الناس الى أبي القاسم بن عباد وقال عن الحافظ

أبي عبدالله بن منده انه جمع كتابا في التشبيه فاستدعاه وبحث عنه فانصف

وان كان ابن عباد معتزليا، وقال كيف ينقم على رجل ما أودع كتابه إلا

آية محكمة أو أخبارا صحيحة، ودخل ابن مندة على ابن عباد فقام له وأكرمه

فلما خرج قيل له قت لرجل من معاندينا لا يحسن شيئا انما يعرف

جماعة من محمد وأحمد، قال ابن عباد أليس يعرف جماعة من محمد وأحمد

لا أعرفهم؟ فله دلي بذلك مزية وقد قال الصاحب بن عباد من لم يكتب

الحديث لم يعرف حلاوة الاسلام، ولما أراد أن يتلى ويروي الحديث امتنع

من حضور الديوان وأظهر التنسك والتودع، ولما شاع ذلك عنه أحضر

الفقهاء واستفتاهم بالكتابة عن مثله فأفتوا بجوازها فاتي مجالس ذكر ذلك

الحافظ عبدالقادر الرهاوي في كتاب تاريخ المادح والمدوح

ولما حج يحيى بن عمار السجزي ونزل بظاهر الري فأرسل اليه

الصاحب بن عباد ضيفا فأبى أن يقبها قال وددت أني ضربت بكل سوط

ضرب به أحمد بن حنبل شجرة أسوط وامترحت من مداوة هؤلاء

القوم. وروى الحاكم في تاريخه عن ابن المبارك قال: من بخل، بالعلم ابتلي

بثلاث: إما أن يموت فيذهب علمه، وإما أن ينسى حديثه، وإما أن يتلى

بالسلطان. وقال ابن المبارك الجبر خلق العلماء

## فصل

في انصاف طلاب العلم ومن كان بجايي في التحديث  
قال مهنا سمعت أبا عبد الله يقول كان اسماعيل بن علي يضع في الحديث  
ما لا يحل له في الشفاعات ونحن على الباب تنصرون، وقال في رواية الفضل بن  
زياد كان لا ينصفهم في الحديث - يعني اسماعيل ، قلت كيف كان لا ينصف؟  
قال كان يحدث بالشفاعات، قلت فان كان رجل له اخوان يخصهم بالحديث  
لا ترى ذلك؟ قال ما أحسن الانصاف؟ ما أرى يسلم أهل الحديث من  
هذا، قلت وان كان رجل يقرى رجلاً مائتي آية ويقرأ آخر مائة آية  
ما تقول فيه؟ فقال ينبغي أن ينصف بين الناس وقلت له انه يأخذ على هذا  
مائتي آية لانه يرجو أن يكون عاملاً به، وبأخذ دلي هذا أقل لانه لا يبلغ  
هذا في العمل ما ترى فيه؟ قل ما أحسن الانصاف في كل شيء. وقل في  
رواية الروذي: عيسى كان منتصباً للناس وحفص كان يحدث بالشفاعة

وروى الحلال أخبرني العباس بن محمد الدوري ثنا أبو سليمان الأشقر  
قال كنا عند حماد بن زيد بالبصرة فجعل يقبل على أهل البصرة ويحدثهم  
فقلنا تقبل على هؤلاء وتدعنا؟ قال اعمل بلدي أحق بالحديث منكم،  
وسمعت العباس بن محمد الدوري يقول ربما كنا عند أحمد بن حنبل  
أيام الحج فيجيئه أفوام من الحجاج فيقبل عليهم ويحدثهم فربما قلنا له في  
ذلك فيقول هؤلاء قوم نربأ والى أيام يخرجون

وعن سفيان الثوري انه جاء الى يونس فآخذ يسأله ويعلي عليه ومعه



ألواح ، فلما قام قالوا نسألك فلا تحدثنا وتحدث سفيان؟ قال سفيان غريب  
وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال لن تزالوا بخير ما دام العالم يعدل  
بينكم بعله لا يحيف . وعن أبي العالية في قوله تعالى ( ولا تصرخذك  
للناس ) قال يكون الغني والفقير عندك في العلم سواء . وقال ابن عون  
كلوا محمدا في رجل يحدثه فقال لو كان رجل من الزنج لكان عندي  
وعبد الله بن محمد في هذا سواء ، وقال جعفر بن محمد من أنصف الناس من  
نفسه قضي به حكما لغيره . وقال الشاعر

إذا أنت لم تنصف أخاك وجدته      على طرف المهجران ان كان يعقل  
وقالوا ثلاثة من حقائق الايمان : الاتصاف في الاتفاق ، والابتداء  
بالسلام ، والانصاف من نفسك . وقال مالك بن دينار: وليس في الناس  
شيء أقل من الانصاف . وقال جعفر بن سعد ما أقل الانصاف ، وما أكثر  
الخلاف ، والخلاف موكل بكل شيء حتى القذاة في رأس الكوز فاذا أردت  
أن تشرب الماء حارت الى فيك ، واذا أردت أن تصب من رأس الكوز  
لتخرج رجعت . قال الشاعر

أخي الكرام المنصفين وصلهم      واقطع مودة كل من لا ينصف  
وقال أبو العتاهية

إذا ما لم يكن لك حسن فهم      أسأت اجابة وأسأت سما  
وعن أبي عوانة انه حدث قوما ومنع آخرين ، وأسمع هشيم رجلا  
بشفاعة أحمد ، وعن أبي عاصم انه كان اذا جاءه انسان من قبل السلطان أو  
شفاعة حدثه مع أصحاب الحديث ولم يحدثه دونهم ولم يخصه

## فصل

جاء رجلا ز إلى أحمد فقال لو جئتم إلى المنزل وحدثكم لكنتم أهلا  
 لذلك، وقال عروة اثوني فلتقوا مني، وصح عنه أيضا أنه كان يتألف الناس  
 على حديثه، وقال أحمد في رواية حيش: جاء زهير إلى (١) ابن أبي زائدة  
 برجل فقال حدثه قال حتى أسأل عنه فقال له زهير متى عهدت الناس يفعلون  
 هذا؟ فقال له زائدة (٢) ومتى عهدت الناس يسبون أبا بكر وعمر؟ وقال أيوب  
 قال سألت رجلا سميد بن جبير عن حديث فمنعه فقال له الرجل تؤجر،  
 فقال له ليس كل الأجر نقوى عليه، وكذا روي عن أحمد

وعن أحمد قال فيما روي عن أيوب قال لا تحدثوا الناس بما لا يعلمون  
 أولا يعرفون فضرروهم، وصح عن مسروق قال لا تنشربزك إلا عند من ينبغي  
 رواه أحمد في رواية عبد الله وقال يني الحديث وقال شعبة أتاني الأعمش وأنا  
 أحدث قومًا فقال ويحك تعاق الأولؤ في أعناق الخنازير؟ وقل مهنا لا حمد  
 مامعنى قوله؟ فمال معنى قوله لا ينبغي أن يحدث من لا يستأهل. وقال عبد الله  
 حدثني أبي قال قال سفيان قال عيسى عليه السلام للحكمة أهل فان وضعتها في  
 غير أهلها ضيعت، وان منعتها من أهلها ضيقت، كن كالطبيب يضع الدواء  
 حيث ينبغي. وقال جدد الملك بن عمير كان يقال اضاعة الحديث أن يحدث  
 به من ليس بأهل، وعن دثفل قل آفة العلم أن تخزنه ولا تحدث به ولا  
 تنشره، وقال إبراهيم النخعي حدث حديثك من تشبهه ومن لا تشبهه فانك

(١) في النسخة المصرية أبي زائدة بدون ابن (٢) كذا بالاصول

يحفظه حتى كأنه أمامك تقرأه. روى ذلك الخلال، وقال عبد الرزاق عن  
 معمر عن رجل هو عمرو بن عبد الله عن عكرمة قال قال عيسى عليه السلام  
 لا تطرح اللؤلؤ الى الخنزير فان الخنزير لا يصنع باللؤلؤ شيئا، ولا تعط الحكمة  
 من لا يريد ما فان الحكمة خير من اللؤلؤ، ومن لا يريد ما شر من الخنزير  
 وقال مالك ذلك ذل وإهانة للعلم أن يتكلم به عند من لا يليقه، وقال  
 كثير بن مرة الحضرمي: لا تحدث بالحكمة عند السفهاء فيكذبوك، ولا تحدث  
 بالباطل عند الحكماء فيه تتروك، ولا تمنع العلم أهل فتأثم، ولا تحدث به غير  
 أهله فتجمل، إن عليك في علمك حتما كما أن عليك في مالك حقا، ذكره  
 البيهقي وغيره، وروى الخلال في الاخلاق أن ابراهيم بن شماس قال كنا بعبادان  
 فجرى تشاجر بين طلبة الحديث فلم يحدثهم يعني وكيع ابن الجراح سبعة أيام  
 فقال انما أردت أدبهم. ثم حدثهم

وفي الصحيحين قول ابن عباس لعمر رضي الله عنهما إن الموسم يجمع  
 الأرعاع والغوغاء فامهل حتى تقدم المدينة فتخلص بأهل الفقه. فقدمنا المدينة  
 وذلك أن عمر قبل مشيرة ابن عباس فلم يتكلم بذلك حتى قدم المدينة :  
 قال ابن الجوزي، في هذا تنبيه على أن لا يودع العلم عند غير أهله ولا  
 يحدث أقليل الفهم مالا يحتمله فهمه، قال والراع السفلة والغوغاء  
 نحو ذلك، وأصل الغوغاء صفار الجراد، قال ابن عقيل قوله تعالى (ولو كنت  
 فظا غايظ الناس لا نقضوا من حرارك) ذلك مع المعجز صلى الله عليه وسلم شهد الحق



له لولا تخلقه للخلق الجميل لا تقضوا عنك (١) ولم يقنع بالمعجز في تحصيلهم،  
لا تقنع أنت بالعلوم وتظن أنها كافية في حوش الناس الى الدين بل حسن  
ذلك وجهه بالاخلاق الجميلة

## فصل

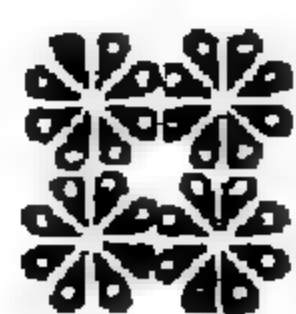
في أخذ العلم عن أهله وان كانوا أصغار السن  
قال الامام أحمد بلغني عن ابن عينة قال الغلام استاذ اذا كان ثقة، وقال  
علي بن المديني: لان أسأل أحمد بن حنبل عن مسألة فيفتيني أحب الي من  
أن أسأل أبا عاصم وابن داود، إن العلم ليس بالسن، وروى الخلال من  
حديث عبد الرزاق عن معمر بن الزهري قال قال عمر رضي الله عنه إن  
العلم ليس عن حداثة السن ولا قدمه، ولكن الله تعالى يضعه حيث  
يشاء، وقال وكيع لا يكون الرجل عالما حتى يسمع ممن هو أسن منه ومن  
هو مثله ومن هو دونه في السن. هذه طريقة الامام أحمد على ما ذكره  
البيهقي في مناقبه وغيره، وفي فنون ابن عقيل وجدت في تعاليق محقق  
أن سبعة من العلماء مات كل واحد منهم وله ست وثلاثون سنة فنجبت  
من قصور أعمارهم مع بلوغهم الغاية فيما كانوا فيه فمنهم الاسكندر ذو القرنين وقد  
ملك ما ذكره الله، وأبو مسلم الخراساني صاحب الدولة العباسية، وابن المقفع  
صاحب الخطابة والفصاحة، وسيدويه صاحب التصانيف والتقدم في العريية  
وأبو تمام الطائي في علم الشعر، وابراهيم النظام في علم الكلام، وابن الرواندي

في المخازي، وله كتاب الدافع مما غربه أهل الخلاعة وله الجدل انتهى كلامه  
 وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهولا كانوا أو شبانا، وكان وقافا  
 عند كتاب الله رواه البخاري وغيره، وفي الصحيحين عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما قال كنت أقرىء رجلا من المهاجرين منهم عبد الرحمن  
 بن عوف. قال ابن الجوزي في كشف المشكل فيه تنبيه على أخذ العلم  
 من أهله وإن صغرت أسنانهم أو قلت أقدارهم وقد كان حكيم بن  
 حزام يقرأ على معاذ بن جبل ف قيل له تقرأ على هذا الغلام الخرزجي قال  
 إنما أهلكنا التكبر

## فصل

قال ابن عقيل في الفنون من أكبر ما يفوت الفوائد ترك التلميح للمعاني  
 الصادرة عن ليس بمحل للحكمة، ترى يمنعني من أخذ اللؤلؤة وجداني  
 لها في مزلة ؟ كلا سمعت كلمة بقيت من قلقها مدة وهي أن امرأة كانت  
 تقول على شغلها وترنم بها

كم كنت بالله أقل لك ؟ \* ان للتواني غائلة \* ولا تبسح خيرة تبين بعد قليل \*  
 فما أوقعها من تخجيل على إهمالنا لأمور غدا تبين خائرها بين يدي الله  
 سبحانه وتعالى، وروى الترمذي وابن ماجه والاسناد ضعيف عن أبي هريرة  
 مرفوعا «الحكمة ضالة المؤمن حيث وجدها فهو أحق بها»



## فصل

خير الناس من شهد له بالخير أهله وجيرانه

قال الفضل سمعت أبا عبد الله وسئل عن أحمد بن محمد بن أيوب صاحب  
المنازي فقال هذا يسئل عنه جيرانه فإذا اثنوا عليه قبل منهم. وروى الخلال  
من حديث اسماعيل عن أيوب عن أبي قلابة قال خير الناس خيرهم في  
أهله وخيرهم في جيرانه، قال هم أعلم به. وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن  
يحيى ثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله  
قال قال رجل لرسول الله ﷺ كيف لي أن أعلم إذا أحسنت وإذا  
أسأت؟ قال رسول الله ﷺ « إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت  
فقد أحسنت، وإذا سمعتمهم يقولون قد أسأت فقد أسأت » اسناد جيد  
ورواه أيضا من حديث جامع ابن شداد عن كثوم الخزاعي وروى أحمد  
الحديث الاول ولفظه « إذا سمعتمهم » ولم يقل « جيرانك » وقد سبق  
ما يتعلق بهذا بنحو كراسين، وقال سفيان الثوري إذا رأيت الرجل محببا الى  
جيرانه فاعلم أنه مداهن

## فصل

( فيمن يتلقى العلم ممن يتبع منه بغير العلم )

قال أبو داود سمعت أبا عبد الله قيل له الرجل يكتب عن الرجل  
لكي يقضى له حاجة؟ فقال إذا كان عنده ثقة يكتب عنه، قلت ليس هو  
عنده في موضع يكتب عنه يقول اكتب ثم أرمي به فكره ذلك، قلت



التخاف أن تكون ممن ياكل بالملم ؟ فقال أخاف

وقال الفضل بن زياد سمعت أبا عبد الله قيل له الرجل لا يكون ثقة في الحديث فتعرض للرجل اليه الحاجة أيكتب عنه لما كان حاجته ؟ فقال إن كان ثقة يكتب عنه وإن لم يكن ثقة فلا يكتب عنه . وفي البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن كنت لأستقرىء الرجل الآية هي معي كي ينقلب بي فيطعمني قال ابن هبيرة فيه دليل على جواز محادثة الرجل بشيء من الذكر والقرآن لقصد يقصده الانسان يستجلب به نقمها له أو يدفع به ضرورة ، قال ولم ينكره على أبي هريرة منكر . وقيل لأبي زرعة كتبت عن يحيى بن أكرم ؟ فقال ما أطمعته في هذا قط ، ولقد كان شديد الإيجاب لي ، لقد مرضت مرضة يبغداد فما أحسن أصف ما كان يوليني من التعاهد والافتقاد

وحدث ذات يوم عن الحارث بن مرة الحنفي بحديث الأثرية فقال « يعيش » وصحف فيه فقال « تعيش » من أسامي السيد وخجل ، فقلت له حدثنا أحمد بن حنبل والقواريري قالوا حدثنا الحارث بن مرة فرجع لما ورد عليه أحمد والقواريري قال أبو زرعة جبلان

## فصل

( في محو كتب الحديث او دفنها اذا كانت لا ينتفع بها )

قال بكر عن أبيه عن أبي عبد الله سمعه - وسئل عن رجل أوصى اليه رجل أن يدفن كتبه - قال ما أدري ما هذا ؟ وقال الا ترم قلت لأبي عبد الله

دفن دفاتر الحديث ؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس (١) وقال في رواية أبي طالب وقد سأله عن محو كتب الحديث فقال سبحانه الله تمحي السنة والعلم ! قلت ما تقول ؟ قال لا . وقال أبو طالب سألت أبا عبد الله ما ترى في دفن العلم اذا كان الرجل يخاف أن ليس له خلف يقوم به ويخاف عليه الضيعة ؟ قال لا يدفن ولعل ولده ينتفع به ، عبيدة أوصى أن تدفن ، والثوري لم يكن له ولد ولعل غير ولده ينتفع به ، قلت يباع ؟ قال لا يباع العلم ولكن يدعه لولده ينتفع به أو غير ولده ينتفع به . وقال في رواية المروزي - وسأله عن أوصى أن تدفن كتبه قال ما يعجبني دفن العلم

وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن رجل أمر بدفن كتبه وله أولاد فأطرق . لما ثم قال لعله ينتفع بها ، ثم قال ان كان فيها منفعة عرضت فما أعطي بها من شيء حسبت من ثلثه . وحمل احمد بن أبي الحواري كتبه الى البحر فغرقها وقال لم افعل هذا تهاونا بك ولا استخفافاً بحقوقك ولكن كنت أطلب ان أهتدى بك الى ربي فلما اهتديت بك الى ربي استغنيت عنك

(فصل) (٢) قال صالح سألت أبا عبد الله عن رجل أوصاه أبوه اذا هومات أن يدفن كتبه قال الابن بعد موت ابيه ما أشتي ان ادفنها قال اني أرجو اذا كانت مما ينتفع بالنظر فيها ورثته رجوت ان شاء الله تعالى ، وسأله

(١) الاصل في هذه المسألة انه ليس كل ما كان يكتب من الحديث ينتفع به لأن العدة فيه على الرواية وقد يكون المكتوب غير مروي عن الثقات ولا يميز هذا إلا أهله  
(٢) لفظة فصل ساقطة من النسخة المصرية وهي لا محل لها لان الموضوع واحد

المروزي عن اوصى ان تدفن كتبه وله اولاد؟ قال فيهم من ادرك؟ قلت  
نعم قال وعمن كتب هذه الكتب؟ قلت عن قوم صالحين، قال احب العافية  
منها، اكره أن اتكلم فيها، واستغنى من أن يجيب من أن تترك أو تدفن  
قال الخلال والذي اذهب اليه من قواه في هذا انه ان كانت صحفا  
او حديثا لها لا تباع ولا تمحى ولا تحسب من الثلث لاني لا اعرف لحسابه من  
الثلث معنى، لعله قد اوصى بثلثه في أبواب البر، وقد توقف عنه أبو عبد الله  
والاحوط في هذا أن تدفن فهو أشبه في هذا الزمان

## فصل

في كتابة الحديث والعلم والاحاديث المتماضة فيها

روى الخلال ثنا أبو العباس الدوري سمعت يحيى بن سعيد القطان  
ما رأيت مثل سفيان الثوري، كنت اذا سألته عن الحديث لم يكن عنده  
اشتد عليه، وكان مسر لا يبالي أن لا يكون عنده. وقال رجل لا حمد أريد  
أعرف الحديث، قال ان اردت ان تعرف الحديث فأكثر من الكتابة.  
وقد دل هذا النص وغيره على كتابة الحديث بل وكتابة العلم. وفي الصحيحين  
من حديث أبي هريرة «اكتبوا لابي شاه» وفيها أيضا قول علي رضي الله  
عنه: وما في هذه الصحيفة (١) وفي البخاري عن أبي هريرة: لم يكن  
أحد أكثر حديثا مني إلا عبد الله بن عمرو فانه كان يكتب ولا يكتب.

(١) هي صحيفة فيها أحكام عقل الدية وفكاك الاسير ونحرير المدينة كمكة ولا  
يقتل مسلم بكافر وكان كرم الله وجهه قد علقها بسيفه



وفي رواية استأذن رسول الله ﷺ في الكتابة فاذن له . وفي السنن ان عبد الله بن عمرو قال يا رسول الله أكتب عنك في الغضب والرضا ؟ فقال « اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق » وأشار بيده إلى فيه ﷺ . وعن عمر وابن عباس وأنس رضي الله عنهم : قيدوا العلم بالكتاب ، وقال حنبل ثنا سعيد بن سليمان ثنا عبد الله بن المؤمل عن ابن جريج عن عطاء عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ( ص ) « قيدوا العلم » قلت وما هيئته ؟ قال « الكتاب » ابن المؤمل ضعيف وللنسائي عن عمرو ابن عثمان عن الوليد بن مسلم عن ابن جريج أخبرني عطاء عن عبد الله بن عمرو قال يا رسول الله إنا نسمع منك أحاديث فتأذن لنا أن نكتبها ؟ قال « نعم » وذكر الحديث قال النسائي منكر وهو عندي خطأ . وسمع أنس وكتب من النبي ﷺ وعرضها عليه ، وأملى واثلة بن الاسقع على الناس الأحاديث وهم يكتبون بين يديه

وقال أبو الميخ يعيبون علينا الكتاب والله يقول ( قال عليها عند ربي في كتاب ) وكان ابن عمر لا يخرج من بيته غدوة حتى ينظر في كتبه . وقال بشير بن نهيك كتبت عن أبي هريرة ما كنت أسمعه منه ثم أتيت به فقلت هذا سمعته منك قال نعم . وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه أمر بنيه وبني أخيه بكتابة العلم حتى يرووه أو يضعوه في يوتهم ، وكتب ابن عباس كثيراً وكتب الناس عن زيد بن ثابت وجابر والبراء وغيرهم من الصحابة وخلق من التابعين لا يحصون . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى

أبي بكر بن حزم أن يجمع له السنن والآثار: فاني خشيت ذهاب العلم  
وروى مسلم عن أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعاً «من كتب عن سوى  
القرآن فليمحّه» (١) وروى البيهقي عن أبي نضرة عن أبي سعيد أنه قال  
لا تكتبكم ولا تجعلها مصاحف، احفظوا عنا كما كنا نحفظ عن نبيكم ﷺ، قال  
البيهقي فدل ذلك دلياً أن النهي إنما كان خشية أن يختلط بكتاب الله شيء، ثم  
روى من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة أن عمر أراد  
أن يكتب السنن فاستشار الصحابة رضي الله عنهم فاشاروا عليه بذلك ثم  
استخار الله شهراً ثم قال اني ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا  
عليها وتركوا كتاب الله عز وجل واني والله لا ألبس كتاب الله شيء أبداً  
وعن ابن مسعود أنه كره كتابة العلم وكذا روى عن ابن عمر وأبي موسى  
الاشعري والزهري وغير واحد أنهم كرهوا ذلك، وقال أبو هريرة  
لا تكتب ولا تكتبكم، وقال ابن جريج أخبرني الحسن بن مسلم عن سعيد  
بن جبير أن ابن عباس كان ينهي عن كتابة العلم وقال إنما أضل من كان  
قبلكم الكتب، قال البيهقي وإنما ذلك للمعنى الذي أشرنا إليه أو نحوه،  
وقال أيضاً لعله ﷺ أذن في الكتابة لمن خشى عليه النسيان ونهى عن  
الكتابة لمن وثق بحفظه، أو نهى عن الكتابة حين خاف الاختلاط، وأذن  
في الكتابة حين أُنس منه فقال الأوزاعي كان هذا العلم كريماً يتلناه  
الرجال بينهم فلما دخل في الكتب دخل فيه من ليس من أهله

(١) متن هذا الحديث ساقط من النسخة النجدية

وقال أبو كريب كان عيسى عليه السلام يقول: لا خير في علم لا يعبر  
ملك الوادي، ولا يعمر بك الناني، قال في شرح مسلم اجتمعت الامة  
على استحباب كتابة العلم بعد ذلك وأجابوا عن أحاديث النهي بخوف  
اختلاط القرآن بغيره قبل اشتهاره فلما اشتهر وأمن ذلك جاز. والجواب  
الثاني أنه نهي تنزيه لمن وثق بحفظه وخيف اتكاله على الكتابة

وقال الثوري معرفة معاني الحديث وتفسيره أشد من حفظه، وقال  
وكيع: قال ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع وكان ثقة: كنا نستعين على حفظ الحديث  
بالعمل به. وسأل مهنا لا حمد ما الحفظ؟ قال الاتقان هو الحفظ، وقال عبد الرحمن  
ابن مهدي الحفظ الاتقان ولا يكون إماما في العلم من يحدث بكل ما سمع  
ولا يكون إماما في العلم من يحدث بالشاذ من العلم. وقال المروذي إن أبا  
عبد الله قل ما أتفع مجالس أصحاب الحديث! قلت كيف مجالستهم وهم يغتابون؟  
قال ما أتفع مجالستهم! يعرف الرجل الحديث بهم. وروى الخلال عن ابن  
سيرين قل كان أصحاب رسول الله ﷺ يلبسون في مسجد النبي ﷺ  
حذانا يتداكرون الحديث ويتراجزون انشعرا، وروى أحمد عن عبد الله  
هو ابن مسعود قال تذاكروا الحديث فازحياته المذاكرة، وعن عاتمة قال  
أطيلوا ذكر الحديث لا يدرس، وعن وهب بن منبه قال مجلس يتنازع فيه  
العلم أحب إلي من قدره صلاة، روى ذلك الخلال، وذكر البيهقي في كتاب  
المدخل من حديث شعبة عن علي ابن الحكم عن أبي نضرة عن أبي سعيد  
قال كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا جلسوا كان حديثهم يعني الفقه إلا



أن يقرأ رجل سورة أو يأمروا أحدهم أن يقرأ سورة، وعن علي رضي الله عنه قال تذاكروا الحديث فانكم ان لم تفعلوا ذلك اندرس العلم، وقال أبو سعيد تذاكروا والحديث فان الحديث يهيج الحديث. وقال عمر المهاجري عن ابن عباس: إن له لسانا شولا، وقلبا عقولا (١) رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عنه، وروى أحمد عن جرير عن مغيرة قال قال رجل لابن عباس بم أصبحت هذا العلم؟ قال بلسان شول، وقلب عقول، وقال ابن وهب عن يونس، قال الزهري العلم خزان وتفتحها المسألة. وروي عن الزهري أنه كان يرجع الى منزله وقد سمع حديثا كثيرا فيعيده على جارية له من أوله الى آخره كما سمعه ويقول لها إنما أردت أن أحفظه، وكان غيره يعيده على صبيان المكتب ليحفظه، وقال الاوزاعي عن الزهري آفة العلم النسيان وقلة المذاكرة، وعن محمد بن كعب مرسل ما تجالس قوم ينصت بعضهم لبعض الا تزع الله من ذلك المجلس البركة. وعن ابن مسعود أنه كان اذا قعد يقول انكم في ممر الليل والنهار الى آجال منقوصة، وأعمال محفوظة، والموت يأتي بغتة فمن زرع خيرا يوشك أن يحصد رغبة، ومن زرع شرا يوشك أن يحصد ندامة، ولكل زارع ما زرع لا يفوت بطيء حظه، ولا يدرك حريص ما لم يقدر له، فمن أعطي خيرا فالله أعطاه، ومن وقى شرا فالله وقاه، المتقون سادة، والفقهاء قادة، مجالسهم زيادة، قال البيهقي وروي عن الحارث عن علي مرفوعا وهو ضعيف

١ «أي قال هذا فيه لا رواية عنه

وقال علي بن المديني حدثنا جندب بن عبد الرحمن الرواسي ثنا زكرياء  
ابن أبي زائدة عن علي بن الأرقم (١) عن أبي جحيفة قال جالسوا الكبراء  
وسألو العلماء ، وخالطوا الحكماء ، قال البيهقي روي مرفوعا وهو ضعيف .  
وقال لقمان ياني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله يحبي القلوب  
بنور الحكمة كما يحبي الارض بوابل المطر . قال البيهقي ، وروي مرفوعا  
وهو ضعيف ، وعن أنس مرفوعا « من هو مان لا يشبعان طالب علم وطالب  
دنيا » رواه الترمذي ، قال البيهقي ، وروي عن كعب من قوله ، وروي  
الفقيه نصر بن إبراهيم المقدسي أخبرنا أبو بكر أخبرنا عبد الغفار بن  
أبي الطيب (٢) المؤدب حدثنا عمر بن أحمد بن عثمان حدثنا محمد بن أحمد بن  
أبي الساج (٣) حدثنا جدي قال سألت أحمد بن حنبل قلت يا أبا عبد الله أيما أحب  
إليك ؟ الرجل يكتب الحديث او يصوم ويصلي ؟ قال يكتب الحديث ، قلت  
فمن أين فصلت كتابة الحديث على الصوم والصلاة ؟ قال لان يقول إني  
رأيت قوما على شيء فاتبعتم

## فصل

في فضل الجمع بين الحديث وفقهه وكراهة طلب الغريب والضعيف منه  
قال أحمد بن الحسن الترمذي سمعت أبا عبد الله يقول اذا كان يعرف  
الحديث ويكون معه فقه أحب الي من حفظ الحديث لا يكون معه فقه ،

(١) بالنسخة المصرية الا رقم (٢) بالنسخة المصرية أبي طالب (٣) بالنسخة المصرية التلج

وقال الاثرم سأل رجل أبا عبد الله عن حديث فقال أبو عبد الله : الله المستعان تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب ، ما أكل الفقه فيهم ، وقال الحسن ابن محمد سمعت أحمد بن حنبل سئل عن أحاديث غرائب فقال شيء غريب ي شيء يرجى به ، وقال يطلب الرجل ما يزيد في أمر دينه ما ينفعه ، وقال في رواية أبي داود يطلبون حديثا من ثلاثين رجلا أحاديث ضعيفة قال شيء لا ينتفعون به . ونحو هذا الكلام ، وقال أيضا شر الحديث الغرائب التي لا يعمل بها ولا يعتمد عليها . وقال إبراهيم البخاري كوا : يذكرهون غريب الحديث ذكره الخلال ، روى أحمد بن الربيع بن خيثم قال إن من الحديث حديثا له ظلمة كظلمة الليل تذكره ، وإن من الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار تعرفه ، وقال علي بن الحسين زين العابدين : العلم ما تواطأت عليه الألسن وقال مالك شر العلم الغريب ، وخير العلم الظاهر الذي قد رآه الناس ، وقال أبو يوسف القاضي : من طلب الدين بالكلام ترندق ، ومن طاب غريب الحديث كذب ، ومن طلب المال بالكيمياء أفس ، وعن مالك مثله وقال ابن المبارك : لنا في صحيح الحديث شغل عن سعيه ، وقال ابن مهدي لا ينبغي للرجل أن يشغل نفسه بكتابة الحديث الضعيف فأنل من ذلك أن يفوته من الصحيح بقدره

وقال ابن الجوزي : قال أحمد بن حنبل : الاشتغال بالأخبار القديمة يقطع عن العلم الذي فرض علينا طلبه . وقال مالك ما أكثر أحد من الحديث فأنجح ، قال ابن الجوزي وإنما الإشارة إلى ما ذكرت من التشاغل



بكثرة الطرق والغرائب فينبوت الله . و ذكر كلاما كثيرا - الى ان قال -  
وقد أوغل خلق من المتأخرين في كتابة طرق المقولات ، فشغلهم عن  
معرفة الواجبات ، حتى ان أحدهم يسئل عن أركان الصلاة فلا يدري ، لا بل  
قد أثر هذا في التدماء ، ثم روى بإسناده ان امرأة وقفت على مجلس فيه  
يحيى بن معين وأبو خيثمة وخلف بن سالم في جماعة يتذاكرون الحديث  
فسألتهم عن الحائض تغسل الموتى وكانت غاسلة - فلم يجيبها منهم أحد ،  
وجعل بعضهم ينظر الى بعض ، فأقبل أبو ثور فقالوا لها عليك بالمقبل ، فسأته  
فقال نعم تغسل الميت لحديث عائشة رضي الله عنها « أما إن حيضتك ليست في  
يدك » واقولها : كنت أفرق رأس رسول الله ﷺ بالماء وأنا حائض ، قال  
أبو ثور : فإذا فرقت رأس الحي فاميت به أولى ، قالوا نعم رواه فلان  
وحدثنا به فلان ونعرفه من طريق كذا وخاضوا في الطرق والروايات  
فالت المرأة ، فأين كنتم الى الآن ؟

قال وقد كان بعض أكابرهم يستحي من رد الفتيا فيفتي . الا يحسن  
ذكره حتى ان امرأة سألت علي بن داود وفي مجلسه نحو الف رجل فقالت  
اني حلفت بصدقة ازاري ؟ فقال بكم اشريته ، قالت باثنين وعشرين درهما  
قال صومي اثنين وعشرين يوما ، فلما ذهبت جعل يقول أه غلطنا والله ،  
أمرناها بكفارة الظهار ، حكاه ابراهيم الحربي ، ثم روى بإسناده عن  
أبي زرعة قال كتب إلي أبي ثور لم يزل هذا الامر في أصحابك حتى  
شغلهم عنه إحصاء عدد رواية « من كذب علي متعمدا » فغلبهم هؤلاء القوم

عليه ، قال ابن الجوزي في (صيد الخاطر) فهو كما قال الحطيئة

زوامل للاخبار لا علم عندها      بمتقنها الا كعلم الاباعر  
لعمر ك ما يدري البعير اذا غدا      باوساقه اوراق ما في الغرائر

ثم ذكر العلوم وقال إن الفقه عليه مدار العلوم فان اتسع الزمان  
للتزيد من العلم فليكن من الفقه ، فانه لا تقع وقال فيه ولقد ادر كنا في زماننا من  
قرأ من اللغة احمالا فحضر بعض المتفهمة فسأله عن الحديث المرووف «لو طعنت  
في نخذها أجزأك» فقال هذا للمبالغة ، فقال له الصبي اليس هذا في ذكاة غير  
المقدور عليه ؟ (١) ففكر الشيخ ساعة ثم قال صدقت . وادر كنا من قرأ الحديث  
ستين سنة فدخل عليه رجل فسأله عن مسألة في الصلاة فلم يدر ما يقول ؟  
وأدر كنا من برع في علوم الفقه فكان اذا سئل عن حديث لا يدري ما يقول ؟  
وأدر كنا من برع في علم التفسير فقال له رجل يوم ما لي أدر كتر ركعة من صلاة  
الجمعة فاضفت اليها أخرى فما تقول ؟ فسبه ولا مه على تخلفه ولم يدر ما الجواب .  
وأدر كنا من برع في علوم القراءات فكان اذا سئل عن مسألة يقول عليك  
بفلان . هذه كلها محن قبيحة ؟ فلما رأيت في الصبا ان كل من برع من أولئك  
في فنه ما استقصى وإنما عوقته فضوله عن المهم وما بلغ الغاية رأيت أن أخذ  
المهم من كل علم هو المهم ، فانه من اقبح الاشياء ان يطلب المحدث علو  
الاسناد وحسن التصانيف فيقرأ المصنفات الكبار ويطلب الاسانيد

(١) يعني الحيوان غير المقدور على ذبحه كالتردية في بئر يجزىء في ذكائها  
طعنها في فخذها أو غيره

العوالي ويكتب فيذهب العمر ويرجع كما كان ليس عنده الا اجزاء مصححة  
لا يدري ما فيها وقد سهر وتعب

واذا ساءلته عن علمه قال علي يا خليلي في سقط  
في كراريس جيا داحكت وبخط أي خط أي خط  
واذا ساءلته عن مشكل حك لحية جميعا وامتخط

ويتفق صبي صغير فيفتي في مسألة (١) عن عجز ذلك الشيخ عنها ، وأما  
اشرح هذه الاشياء للتعليم . انتهى كلامه

ولاني داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا « العلم ثلاثة وما سوى  
ذلك فهو فضل : آية محكمة ، أو سنة قائمة ، أو فريضة عادلة » وللترمذي وقال حسن  
غريب عن انس أن النبي ﷺ قال له « يا بني إن قدرت أن تصبح وتمسي وليس في  
قلبك شئ لأحد فافعل - ثم قل - يا بني وذلك من سنتي ، من احيا سنتي فقد  
احياني ، ومن احياني كان معي في الجنة » وقال الشافعي ابونس بن عبد الاعلى :  
عليك بالثقة فانه كالتفاح الشامي يحمل من عامه ، وقل ابن الجوزي في كتاب  
العلم : الفقه عمدة الملو ، وأما الشافعي على مصعب بن عبد الله بن الزبير اشعار  
هذيل ووقائعها وأيام حفظها ، فقال له يا أبا عبد الله اين انت بهذا الذهن عن الفقه  
فقال اياه أردت . وقال محمد بن الحسن : كان ابو حنيفة يحثنا على الفقه ويشهانا  
عن الكلام . وكان يقول لعن الله عمرو بن عبيد لقد فتح للناس الطريق  
الى الكلام فيما لا يعنيههم : وقال الربيع مر الشافعي يوسف ابن عمرو وهو



يذكر شيئاً من الحديث فقال يا يوسف تريد تحفظ الحديث وتحفظ الفقه هيات. وقال صاحب المحيط من الخشية افضل العلوم عند الجمهور بعدمعرفة اصل الدين وعلم اليقين معرفة الفقه والاحكام العاصلة بين الحلال والحرام وروى الحاكم في تاريخه عن عبد العزيز ابن يحيى قال قال لنا سفيان بن عيينة يا اصحاب الحديث تعلموا معاني الحديث فاني تعلمت معاني الحديث ثلاثين سنة قال فتركوه وقالوا عمرو بن دينار من ؟ وقال ابو حيان النحوي المتأخر المشهور في اثناء كلامه : واما اذ صاحب تنانيف وينذر في علوم كثيرة فهذا لا يمكن ان يبلغ الامامة في شيء منها، وقد قال نعتة ازدهام العلوم، مضلة للعباد، ولذلك نجد من بلغ الامامة من المتقدمين في علم من العلوم لا يكاد يشتغل بغيره ولا ينسب الى غيره قد، نظمت ابياتا في شأن من ينهر بنفسه، ويأخذ العلم من الضعيف بينهم

يظن الغمر أن الكتب تهدي	أخا فهم لا ادراك العلوم
وما يدري الجهول بأن فيها	غوامض حيرت عقول الفهم
لما رمت العلوم بغير تبخ	ضلالت عن الصراط المستقيم
وتابس العلوم (١) عليك حتى	تصير أضل من توما الحكيم
أشرت في قول بعضهم :	

فل حمار الحكيم ترما	لو أذنتوني لكنت أركب
لاني جاهل بسيط	وصاحبي جاهل مركب

وقال بعضهم

إذا لم تكن حافظا واعيا      فجمعك للكتب لا ينفع  
وتحضر بالجهل في موضع      وعلمك في الكتب مستودع  
ومن كان في عمره هكذا      يكن دهره القهقري يرجع  
ومن المشهور :

فدع عنك الكتابة است منها      ولو سودت وجهك بالمداد

وللعلم رجال يعرفون بها      وللدواوين كتاب وحساب .

## فصل

قال ابن الجوزي : ومن علوم الحديث معرفة علله وذلك بجمع طرقه  
وقال أحمد بن حنبل أنا لم يجمع طرق الحديث لم يفهم، والحديث يفسر بعضه  
بعضا . وقال عبد الرحمن بن مهدي : لأن أعرف عللة الحديث هو عندي  
أحب إلي من أن أكتب عشرين حديثا ليست عندي . انتهى كلامه . وقال  
سفيان الثوري عن أبيه عن منذر أبي يعلى الثوري عن الربيع قال : إن من  
الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار نعرفه ، وإن من الحديث حديثا له  
ظلمة كظلمة الليل ننكره . وقال نعيم بن حماد فقلت لعبد الرحمن بن مهدي :  
كيف تعرف صحيح الحديث من خطئه فقال كما يعرف السائب المجنون

وذكر البخاري عن ابن أبي شيبة عن ابن مهدي وسأله رجل عن ذلك فقال  
عبد الرحمن أرأيت لو أنيت أن أقدر فأريته دراهمك فقال هذا جيد وهذا  
مستوق، وهذا بهرج، أكنت تسأله عم ذلك؟ أو كنت تسلم الأمر له؟ قال

بل كنت أسلم الأمر إليه، قال فهذا كذلك لطول المجالسة والمناظرة والخبرة  
وعن ابن مهدي قال علمنا بسلسلة الحديث كرهانة عند الجاهل. وجاء رجل إلى  
أبي زرعة فقال ما الحجة في تعليلكم الحديث؟ فقال الحجة في ذلك أن تسألني  
عن حديث له علة فاذا ذكر علة؟ ثم نقصد محمد بن مسلم بن واردة تسأله عنه  
فيعلمه، ثم نقصد أبا حاتم الرازي فيعلمه، ثم ننظر فإن وجدت بيننا اختلافا  
في علة فأعلم أن كلامنا تكلم على مراده، وإن وجدت الكرامة متفقة فأعلم  
حقيقة هذا العلم، ففعل الرجل ذلك فتفقت كلمتهم، قال أشهد أن هذا العلم  
إلهام. رواه الحاكم والبيهقي والخليل وغيرهم

وقال أبو زرعة الدمشقي ثنا أحمد بن أبي الخواريزمي ثنا الوليد بن مسلم  
سمعت الأوزاعي يقول كنا نسمع الحديث فنعرضه على أصحابنا كما نعرض  
الدرهم المزيف فما عرفوا منه أخذنا وما أنكرنا منه تركنا. وقال الأعمش  
كان إبراهيم صير في الحديث فكنت إذا سمعت الحديث من بعض أصحابنا  
أتيتهم فمرضته عليه. وقال قبيصة بن عقبة رأيت زائدة يعرض كتبه على  
سفيان الثوري ثم اتت إلى رجل في المجلس فقال مالك لا تعرض كتبك  
على الجهابذة كما تعرض؟

وقال زائدة كنا نأتي الأعمش فيحدثنا بكثير ثم تأتي سفيان الثوري  
فنذكر له تلك الأحاديث فيقول ليس هذا من حديث الأعمش فنقول  
صدق سفيان ليس هذا من حديث الأعمش فنقول هو حدثنا الساعة  
فيقول اذهبوا فقولوا له إن شئت فأتني الأعمش فيخبره فيقول صدق سفيان



ليس هذا من حديثنا، وقل ابن معين لرحل لولا الجهاذة كثرت الستوق (١) والزيوف في رواية الشريعة اما تحفظ قول شريح : ان للآثر جهاذة كجهاذة الورق. وقال الربيع قل الشافعي لا تستدل على أكثر صدق الحديث وكذبه إلا بصدق الخبر وكذبه إلا في الخاص القليل من الحديث وذلك ان تستدل على الصدق والكذب فيه بان يحدث الحديث ما لا يجوز أن يكون مثله أو يخالفه من هو أثبت وأكثر دلالات بالصدق منه. قال البيهقي ومن ذلك حديث يحيى بن آدم يعني ما يأتي في العمل بالحديث الضعيف في آداب الدعاء والقراءة، قل وان كانت روايته ثقات فهو مما لا يجوز أن يكون مثله لان النبي ﷺ لا يامر بتصديق من أخبر عنا ما لم يقله وقد تفرد عنه يحيى بن آدم وهو ثقة ولكن اختلف عليه فيه وأرسله بعضهم وهو أشبه والخطأ في مراسيل المقبري متوهم. ثم ذكر البيهقي أحاديث أخر معللة الى ان ذكر الحديث المذكور في آخر الكتاب في كفارة المجلس والله اعلم. وسبق قبل هذا بنحو كراسة في طالب العلم حديث «يحما هذا» لم ين كل خلف عدوله»

## فصل

(في علم الاعراب لصاحب الحديث)

قال ابن الجوزي ومن العساوم التي تلزم صاحب الحديث معرفته للاعراب ثلاثا يحسن وليورد الحديث على الصحة، كذا ابن عمر يضرب ولده على الأحن، انتهى كلامه، وكذا قال ابن عبد البر: كان ابن عمر يضرب ولده

(١) هو بالفتح والضم الدوم الزائف الملابس بالانضة

على اللحن قال وكتب عمر الى ابي موسى رضي الله عنهما: اما بعد فتفقهاوا في السنة وتعلموا العربية، اما الاول فرواه ابو بكر بن أبي شيبة عن عبد الله ابن ادريس عن نافع عن ابن عمر، اسناد جسد. وروى الثاني عن عيسى بن يونس عن نور بن يحيى بن - عد قال كتب عمر، نذ كره، وهو ممتنع. وروى ابن أبي شيبة عن عمر انه قال آلموا العربية فانها تثبت العقل وتزيد في المروءة واسناده ضعيف، قال ابن عبد البر: روى شعبة بن الحريش الذي يتعلم الحديث ولا يتعلم النحو مثل البرنس لا رأس له، وقال: ان الملك الامين في الكلام اقبح من آثار الجدرى في لوجه، وقال ابن شبرمة: ذاك من أن تعظم في عين من كنت في عينه صغيرا، أو يصغر في عينك من كان فيها كبيرا. فتعلم العربية فانما تجرئك على المنطق وتذنيك من السلطان، قال الشاعر

اللعن يصاح من لسان لا لكن والمرء تعظمه اذا لم يلحن  
 لحن الشريف محطة من قدره فتراه يسقط من لحن الاعين  
 وترى الدنيا اذا تكلم معربا حاز النهاية باللسان المعين  
 واذا طبت من النام اجابها فاجلها منها مقيم الالسن  
 وذكر ابن عبد البر في مكان آخر ان ثاب هذا لو كان مهتيا لقال  
 ذباها منها مقيم الدين وماتا - حق قال: وقالوا العربية تزيد في المروءة  
 وقالوا من احب ان يجد في نفسه الكبر فليعلم النحو كذا قال، وقال ابو  
 حمزة النحاس: ويروى أن المؤمن كان تنهد ما يكتب به الكتبة فيسقط  
 من لحن - يحط - مقدار من انى با غيره أجود منه في العربية. فكان الكتاب

يثابرون على انشور لما كان الرؤساء يتفقدون هذا منهم ويقربون العلماء كما  
قال الفضل بن محمد جاءني رسول الرشيد فنهضت ودخلت وسلمت عليه  
فاوماً بيده ومحمد بن يمينه والأمن عن يساره والكسائي بين يديه  
يطارحهم معاني الآراء والشعر، فقال لي الرشيد كم اسم (١) فسيكفيكم الله  
وهو اسمي علمي؟ قلت: ثلاثة أسماء يا أمير المؤمنين. اسم الله عز وجل،  
والكاف الذاتية اسم النبي ﷺ والهاء مع انهم اسم الكفار قال الرشيد كذا  
قال الرجل وأوماً بيده إلى الكسائي، ثم التفت إلى محمد فقال افرمت؟ قال نعم،  
قال فارده علي إن كنت صادقاً، فردّه علي ما لفظت به فقال أحسنت  
أمتع الله بك. ثم أقبل علي فقال من يقول

تلق هاماً لم تله أكفنا      بأسياننا هام الملوك القماقم؟

فما قرز دق يا أمير المؤمنين، قال كيف يلق هاماً لم تله كفه؟ قلت  
على التقديم والتأخير، كأنه قال تلق بأسياننا من الملوك القماقم هاماً لم تله  
أكفنا على التعجب والاستفهام، قال أصبت، ثم أقبل علي الكسائي فحادثه  
ساعة ثم التفت إلي فقال انك مسئلة؟ قلت نعم لصاحب هذا البيت  
قائل مات، فقلت

أخذنا بآيات أسماء طلبكم      لانا قراننا والتجزم انظرانم

قال الرشيد أريدنا هذا الشيخ في هذه المسألة؟ قال نعم، علمنا علي بن  
حمزة أن القمرين هبنا الشمس والقمر، قلوا سيرة المريخ يريدون أبا

(١) أي كم اسم في هذه الآية؟ ولعله سقط منها حرف «في»



بكر وعمر، كما قيل: ما طرد الأسودان، بر بدون الليل والنهار، قلت أزيد  
يا أمير المؤمنين في السؤال قال زد، قلت فلم استحسنوا هذا؟ قال لما اجتمع  
شيئان من جنس واحد فكان أحدهما أشهر من الآخر غلب الأشهر  
لأن القمر أشهر عند العرب لأنه وكثرة بروزهم فيه ومشاهدتهم إياه  
دون الشمس في أكثر الأوقات، وتلك القصة في قولهم العمران لطول خلافة  
عمر وكثرة الفتوح فيها، وكذلك الليل لأنهم فيه أفرغ، وسمرهم فيه أكثر.  
قلت أفيه يا أمير المؤمنين غير هذا؟ قال ما أعلم، ثم التفت إلى الكسائي فقال  
أتعرف في هذا غير ما قلناه مما أفدتناه؟ قال لا يا أمير المؤمنين وهو وفاء المعنى  
فأمسك عني قليلاً ثم قال أتعرف فيه؟ أنت أكثر من هذا؟ قلت نعم يا أمير  
المؤمنين بقيت العاية التي انتخب بها قائل هذا الشعر، قال فقل، قلت الشمس  
أراد بها إبراهيم الخليل، والقمر ابن عمك محمد ﷺ والنجوم أنت والخلقاء  
من أبائك ومن يكون من ولدك إلى يوم القيامة، قال فهلل وجهه وقال  
حسن والله، والعلم كثير لا يحاط به، ولعل هذا الشيخ لم يسمع هذا فيفيدناه  
وان هذا عمر ي لا يبلغ إلى غاية الفخر، ثم رفع رأسه إلى الفضل بن الربيع  
فقال سأل إلى منزل الشيخ عشرة آلاف درهم. فتقدم بها من ساعته  
قل أبو جعفر النحاس وغيره ومن امتنع من النحويين من ملازمة  
السلطان اجلالاً للعلم وغنى نفس الخليل بن أحمد وبكر بن محمد المازني،  
وقال بعض العلماء: كان الخليل، من أثر هاد المنفعة إلى العلم، ومن خيار عباد الله  
المتقشفين في العبادة، أرسل إليه سليمان بن حبيب المهلبى لما ولي فنثر بين

ييدي رسوله كثيرا وامتنع أن يأتيه وكتب اليه

أبلغ سليمان أنني منه في سعة وفي غنى غير أنني لست ذا مال  
شحا بنفسي إني لأرى أحداً يموت هزلاً (١) ولا يبقى على حال  
والرزق عن قدر لا الضعف ينقصه ولا يزيدن فيه حول محتال  
والرزق يغشى أناساً لا طباح لهم كالسيل يغشى أصول الديدن البالي  
كل امرئ بسبيل الموت مرتين قاعمل لبالك إني شاغل بالي  
والفقر في النفس لا في المال نرفه ومثل ذاك اتغنى في النفس لا المال

وأما المازني فأشخصه الواثق الى سرمرى لأن جارية غنت وراءه

اظلم ان مصابكم رجلاً أهدى السلام تحية ظلم

فقال لها الواثق: رجل، فقالت لا أقول إلا كما علمت، فقال للفتح

كيف هو يا فتح؟ فقال هو خبر ان كما قلت، فقالت الجارية علمني أعلم الناس

بالربية المازني فأمر بأشخاصه فأشخص، قال أحمد بن يحيى فلقيني يعقوب

ابن السكيت فسألني فأجبتة بالنصب فقال فأين خبر ان؟ قلت ظلم، ثم أتى

المازني، فأجابه بمقالة الجارية، قال المازني قلت لا بن قادم ولا بن سعد ان

لما كابرنى كيف تقول تفقتك ديناراً أصلح من درهم؟ فقال ديناراً، قلت

كيف تقول ضربك زيدا خير لك؟ فنصب قلت فرق بينهما فانقطع، وكان

ذلك عند الواثق وحضر ابن السكيت فقال لي الواثق هات مسألة فقلت

لي يعقوب (فأرسل معنا أخانا نكتل) ما وزنه من الفعل قال تفعل قال الواثق

(١) هزلاً بالضم مصدر هزلت الدابة أهزلها من باب ضرب والاسم الهزال بالضم أيضاً

خلطت، ثم قال لي فسرده، فقلت نكتل تقديره نكتل نكتل فانتقلت الياء ألفا  
لفتحة ما قبلها فصار لفظها ككتل فأسكنت اللام ليجزم لأنه جواب الأمر  
وحذفت الألف لالتقاء الساكنين، فقال هذا هو الجواب، فلما خرجنا  
عابني بعتوب، فقلت والله مقصدت تخطئك ولكن كنت في نفسي  
هينة الجواب ولم أظن أنها تزب عليك

قل وحضري وما آثر واجتمع جماعة يروون الكوفة فقال لي  
الوائق يمازني هات مسألة فقلت ما تقولون في قول الله تعالى (وما  
كانت أمك بنيا) ولم يأت بغية وهي صفة لم يثبت فأجابوا بجوابات  
ليست برضية، فقال لي الواثق هات الجواب، فقلت لو كانت بني علي  
تقدير فعيل بمعنى فاعله لحقها الهاء إذا كانت مفعولة بمعنى : امرأة قتيل  
وكف خضيب، وتقدير بني هماء ليس بفعيل إنما هو فحول، وفحول  
لا تلحقه الهاء في وصف الثاثير نحو امرأة سكون وبشرطون إذا  
كانت بعيدة الرشاء وتقدير بني بغوى قلبت الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء  
نحو سيد وميت، فاستحسن الجواب ثم استأذنته في الخروج فقال لا  
أقت عندنا: فقلت يا أمير المؤمنين إن لي بنية أشفق أغيب عنها، قال  
كأنني بها قد قانت ما قانت ابنة الأعشى للأعشى

أرانا إذا أضمرت لك البلاد نبحي وتقطع منا الرمح

وقلت أنت

تقول بنتي وقد قربت مرتحلا يارب جنب أبي الأوصاب والوجع



عليك مثل الذي صليت فانت معني يوما فان بجانب المرء مضطجعا  
فوائد ما أخطأ في نفسي فأمر لي بحزنة وأذن لي في الانصراف  
قل أبو جعفر الحاس وفر أبو عمرو بن العلاء من الحجاج قل فينا  
أناسير اذ سمعت رجلا يشد

ربما تجزع النوس من الامر ر له فرجة كحل العقل  
قدمات الحجاج نلم أدر بأيهما كنت أشد فرحا؟ أيموت الحجاج  
أو قوله فرجة؟ قال أبو جعفر وعبيد الله بن اسحاق أحد الفراء والنحويين  
كان ممتنع الجانب قليل النسيان للسلطان حتى ذكره انفرزدق وغيره: لكبر  
وهجاء، قال أبو جعفر ومن النحويين من سارع الى السلاطين ولم يحمده  
العاقة، منهم سيدي و ابن السكيت كما حدثنا علي بن سليمان حدثنا أحمد  
ابن يحيى ومحمد بن يزيد قالا لما ورد سيدي به الى العراق شق أمره على  
الكسائي فأتى جعفر بن يحيى والمنزل بن يحيى فقال أنا وليكما وصاحبكما  
وهذا الرجل قد قدم لبذب محلي. فلا فحتمل لنفسك فسنجمع بينكما  
بجمعا عند البرامكة وحضر سيدي به وحده وحضر الكسائي ومعه انقراء  
وعلي الاحمر وغيرهما من أصحابه، فسألوه كيف تقول: كنت أظن أن العقب  
أشد لسعة من الزنبور فاذا هو هي أو هو اياه؟ فقال أقوال فاذا هو هي،  
فقال له أخطأت وخنت فقال يحيى هذا موضع مشكل فمن يحكم بينكم قلوا  
هؤلاء الأعراب بالباب، فادخل أبو الجراح وجماعة معه فسئلوا فقالوا  
نقول فاذا هو اياها فانصرم المجلس على أن سيدي به قد أخطأ وحكم عليه

فأعطاه البرامكة وأخذ له من الرشيد واثم به الى بلدة فيقال انه مالبت  
الا يسير اثم مات كذا قال علي بن سليمان وأصحاب سيبويه الى هذه  
الغاية لا اختلاف بينهم أن الجواب على ما قال سيبويه وهو فاذا هوي  
وهذا موضع الرفع

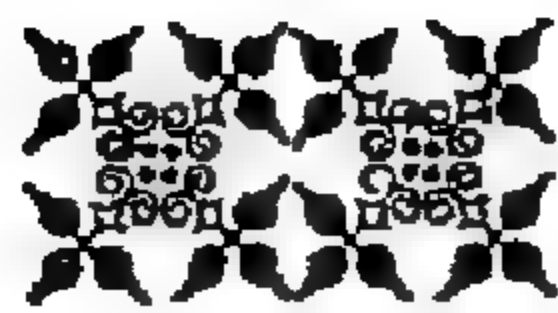
قال أبو جعفر وأما ابن السكيت فحدثني محمد بن الحسين ابن  
الحسن حدثني عبد الله بن عبد العزيز النحوي قال قال لي يعقوب بن  
السكيت أريد أشاورك في شيء ، قلت قل ، قال إن المتوكل قد أدنانني  
وقرب وندبني الى منادمته فما ترى ؟ قلت لا تعمل وكرهت له النهاية  
فدافع به يعقوب ثم تطاعت نفسه اليه فشاورني ، ثم قلت يا أخي احذر على  
نفسك فإنه سلطان واكره أن تزل بشيء ، فحمله حب ذلك على ان خالفني  
فقتله في أول مرة شيء جرى بينه وبينه في أمر الحسن والحسين عليهما  
السلام وكان أوله مزاحا ، وكان ابن السكيت يتشبع بقتله

قال أبو جعفر ومن النحويين من قرب من السلاطين فخطي عندهم ، منهم علي  
ابن حمزة قال يونس بن حبيب اقام الكسائي بالبصرة عشرة عشر بن سنة ثم رحل  
الى الكوفة فأخذ عن اعراب ايسوا بن صحاء ما فسد الحق بالباطل فتدسار  
النحو كله من البصرة لأن الكسائي منهم تعلم ثم قرأ على الا خفش كتاب  
سيبويه ويحكى انه دفع اليه مائة دينار قال أبو جعفر وليس احد من الرؤساء  
المتقدمين في النحو الا بصري حتى انهم حجب في اللغة يؤخذ عنهم انصاحتهم  
وكانوا لا ياخذون الا عن الفصحاء من الاعراب ، ولهم السبق والتقديم

منهم أبو الأسود وأبو عمرو، وسمعت علي بن سليمان يقول ساءني أن خلفنا  
 البزار على جلالته ومجده ترك الكسائي وهو استأذنه فلم يرو عنه حرفاً واحداً  
 مع حاجته إليه في تصنيفه كتاب القراءات، قال أبو جعفر ثم عرفني غير أبي  
 الحسن أنه إنما ترك الرواية عنه لأنه سمعه يقول قال لي سيدي الرشيد  
 فتركه، وقال إن إنساناً مقدار الدنيا عنده أن يجلب من أجلها هذا الأجلال  
 لحري أن لا يؤخذ عنه شيء من العلم، قال أبو جعفر وقد كان الأصمعي  
 متصلاً بالرشيد وكان يقدمه ويشكلم في مجاسه، وقد ذكر أبو جعفر عن القاسم  
 ابن مخيمرة أنه قال النحر أوله شغل، وآخره بني، ورد أبو جعفر على ذلك  
 وسبق في فصول السلام الكلام في الكتابة ويأتي بعد نصف كراسة أيضاً  
 وذكر أبو جعفر في (باب الاصطلاح المحدث الذي استعماله خطأ) قال  
 واستعملوا يغص ذلك بغير لام الأمر، وهذا من الخطأ القبيح الذي يقرب منه  
 المعنى فيصير خبر أو المراد الأمر، وإن جزم أنه خطأ، لأن الأمر لا يكون بغير  
 لام إلا في شذوذ صغار، على أنه مكى بن علي بن سليمان أنه لا يجوز عنده  
 ولا عند أصحابه حذف اللام من الأمر، لأن الحروف لا تضمر ولأن  
 عوام الناس قالوا ضربت عواماً الأسما، وأنى ما ألتدفيه من الشعر ليس  
 بحجة، فإله وهو \* تحم \* تدم \* كل نفس \* كن \* وقد قال  
 الله تعالى (يخزيهم أن تنزل عليهم) فهو خبر عن الله عن حالهم  
 وقال الزجاج \* الله لهم بأخذ \* تدم \* ر المنة ن، قال ابن



الأنباري : والعرب ربما أخرجت الأمر على لفظ الخبر فيقولون يرحم الله  
المؤمن ويعذب الكافر، يريدون ليرحم ويعذب فيسقطون اللام ويجرونه  
مجري الخبر في الرفع وهم لا ينوون إلا الدعاء والدعاء مضارع للامر . وأما  
الجزم بلام الامر مقدرة فيجوز كثيرا مطردا بعد أمر كقوله تعالى ( قل  
لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة ) والاشهر أنه جواب قل ، والتقدير  
قل لهم أقيموا الصلاة يقيموا ، أي إن تقل لهم يقيموا . ورده قوم بأن قول  
النبي ﷺ لهم لا يوجب أن يقيموا ، واختار ابن مالك هذا الرد ولم يره  
أبو البقاء لأنه لم يرد بالعباد الكفار بل المؤمنين يدل عليه قوله ( لعبادي  
الذين آمنوا ) وإذا أمرهم الرسول قاموا ، وقيل يقيموا جواب أقيموا  
المحذوفة أي أن يقيموا يقيموا ، ورد بوجوب مخالفة جواب الشرط له في  
الفعل والفاعل أوفيهما فلا يجوز قم قم وبأن الامر المقدر المواجهة يقيموا  
على لفظ النية وهو خطأ إذا كان الفاعل واحدا ، ويجوز الجزم بلام الامر  
مقدرة قليلا بعد قول بلا أمر ذكره ابن مالك ولا يجوز الجزم بها بلا أمر  
ولا قول ولا ضرورة والله أعلم وإنما ذكرت ذلك لكثرة كتابة « يعتمد  
ذلك » ونحوها وكثرة من لا يعرف إلا انكاره فينكره ويوافقه عليه من  
لا يعلم والله سبحانه أعلم



## فصل

( في اصلاح اللحن العارض لمن الحديث ومتى يجوز التحديث ومن يقدم؟ )

قال اسحق بن ابراهيم سمعت ابن زنجويه يسأل أبا عبد الله : يحيى الحديث فيه اللحن وشيء فاحش ترى أن ينير أو يحدث به كما سمع؟ قل ينيره شديدان النبي ﷺ وأصحابه لم يكونوا يحنون وإنما يحيى اللحن ممن هو دونهم وقال ابن الجوزي ويذني لصاحب الحديث أن يصلح اللحن في كتابه وذكر ذلك عن جماعة وكان أحمد يفعله، قال ويصالح الغلط الذي لا يشك فيه، وذكره عن جماعة. والاولى لا يحدث حتى أن يتم له اربعون سنة الا أن يحتاج اليه فقد حدث بن دار وله ثلاث عشرة سنة، وحدث البخاري وما في وجهه شجرة، ويكره أن يحدث بحضرة من هو أسن منه أو أعلم فقد كان الشيباني إذا حضر مع ابراهيم لم يتكلم ابراهيم، وقل سفيان الثوري لسفيان بن عيينة : مالك لا تحدث؟ قال أما وأنت حي فلا، وقال سمرة بن جندب لقد كنت على عهد رسول الله ﷺ غلاما فكنت أحفظ عنه فما يمنعني من القول الا أن همنا رجلا من أسن مني، متفق عليه . قال ابن هبيرة فيه انه يتعين على المحدث أن يوقر الشيوخ، وانه إذا أرى عندهم ما عنده لم يزاحمهم بالرواية له فانه يعرض أن يعيش بعدهم فيروى في حالة عدمهم فيكون ذلك في موقعه، وان مات قبلهم لم تكن تغني روايته لما يعرفه الشيوخ طائلا والله أعلم وسبق هذا المعنى بنحو كراسين في فصل قال ابن عباس اذا ترك العالم لا أدري وقد ظهر من ذلك انه يرد على القاري، الغلط الخطأ كما عليه عادة العلماء وقد

قال ابن طاهر المقدسي الحافظ: سمعت أبا إسحاق الحبال بمصر يقول لم يكن في الدنيا مثل أبي القاسم سعد بن علي الزنجاني في الفضل وكان يحضر معنا المجالس ويقرأ الخطابين يديه فلا يرد على أحد شيئاً ولو قرئ بين يديه الكفر إلا أن يستل، فإذا سئل عن شيء أجاب، وأرى يوماً بعض الصبيان يتبعون الأغلاط ويبادرون بالرد على المقرئ ولا يحسنون الأدب. ومراد أبي إسحاق والله أعلم أن أبا القاسم لا يبادر بالرد ولعله يكتفي بغيره، ولهذا قل ولو قرئ بين يديه الكفر، ومعلوم أن مثل هذا لا يحمل عدم بيانه والسكوت عنه، قال ابن طاهر سمعت الفقيه أبا محمد هياج بن عبيد امام الحرم ومفتيه يقول يوم لا أرى فيه سعد بن علي الزنجاني لأستداني عملت خيراً، قال ابن طاهر وكان هياج يعتمر كل يوم ثلاث عمر، ويواصل الصوم ثلاثة أيام، ويدرس عدة دروس ومع هذا كله كان يعتقد أن نظره إلى الشيخ سعد والجلوس بين يديه أجل من سائر عمله، قال ابن طاهر سمعت أبا عبد الله محمد بن أحمد الكرخي يقول لما عزم الشيخ سعد على الإقامة بالحرم والحجارة: «نزم لي نفسه نيفاً وعشرين عزيمة أنه يلزم نفسه من المجاهدات والعبادات» بعد ذلك بأربعين سنة ولم يخل منها عزيمة واحدة رحمه الله

### فصل

في مكانة حفاظ الحديث وأقبال الألوف على مجالسهم وحسد الخفاء لهم  
قال جعفر بن درستويه كنا نأخذ المجلس في مجلس علي بن المديني رقب العصر اليوم لمجلس غد فنقعد طول الليل مخافة أن لا نلحق من الغد



موضعنا سمع فيه فرأيت شيخا في المجلس يول في طيأسانه ويدرج الطيأسان  
 مخافة أن يؤخذ مكانه إن قام للبول، وذكر غير واحد أنه كان في مجلس يزيد  
 ابن هارون يحزر بسبعين ألفا وأمر المعتصم يحزر مجلس عاصم بن علي فحزروا  
 المجلس عشرين ألفا ومائة ألف، وأمل البخاري ببغداد فاجتمع له  
 عشرون ألفا. وقال أبو الفضل الزهري كان في مجلس جعفر الفريابي  
 من أصحاب الحديث من يكتب حدود عشرة آلاف مائة منهم غيري  
 سوى من لا يكتب، وأمل أبو مسلم الأجي في ربيعة غسان فكان في  
 مجلسه سبعة مئتين يبلغ كل واحد منهم صاحبه الذي ياله، وكتب الناس  
 عنه قياما بأيديهم المحابر، ثم مسحت الرجة وحسب من حضر بمحبرة فبلغ  
 ذلك نيفا وأربعين ألف محبرة سوى المطارة،

قال ابن الجوزي قد كانت المهمل في طلب العلم كما قد ذكرنا ثم ما زالت  
 تقل الرغبات حتى اضمحلت فحكي شيخنا أبو حنص عمر بن قنر الغفاري  
 قال كنا في حلقة ابن يوسف نسمع الحديث فطلبنا محبرة نكتب بها السماع فما  
 وجدناه، قال وقد كان الخلفاء والكبراء يغبطون المحدثين على هذه المرتبة، ثم  
 روى بإسناده عن محمد بن سلام الجمعي أنه قال قبل للمنصور هل من لدات  
 الدنيا شيء لم تله؟ قال ببيت خصلة أن أقعد في مصطبة وحولي أصحاب  
 الحديث فيقول المستعلي من ذكرت رحمتك الله، تل فتنأ عليه الندماء  
 وأبناء الوزراء بالمحابر والدفاتر فقال لست بهم إنما هم الدنة ثيابهم، المتشقة  
 أرجلهم، الدوايل شعورهم، برد الآفاق وتند الحديث

وقال يحيى بن أكرم؟ قال لي الرشيد ما أنبل المراتب؟ قلت ما أنت فيه  
يا أمير المؤمنين، قال فتعرف أجعل مني؟ قلت لا أقل لكنني أعرفه، رجل في  
حلقة يقول حدثنا فلان عن فلان قال قال رسول الله ﷺ قلت يا أمير  
المؤمنين هذا خير منك وأنت ابن عم رسول الله ﷺ وولي عهد المسلمين؟  
قال نعم ويلك هذا خير مني لأن اسمه متترن باسم رسول الله ﷺ لا يموت  
أبداً، ونحن نموت وتنفى والعلماء باقون ما بقي الدهر، وقال المأمون ما طلبت مني  
نقسي شيئاً إلا وقد نالته ما خلا هذا الحديث فاني كنت أحب أن أقعد  
على كرسي ويقال لي من حدثك فاقول حدثني فلان، قيل له يا أمير المؤمنين  
فلم لا تحدث؟ قال لا يصلح الملك والخلافة مع الحديث. وقال يحيى بن أكرم  
وليت القضاء وقضاء القضاء والوزارة وكذا وكذا ما سررت لشيء كسروري  
بقول المستملي من ذكرت رضي الله عنك

## فصل

(في تقديم النية الصالحة والاخلاص قبل القول والعمل)

تقدم الكلام في النية للعالم واحتذر من الرياء وقل في (صيد الخاطر)  
يا قوم قد علمتم أن الأعمال بالنيات، وقد فهمتم قوله تعالى (إلا لله الدين  
الخالص) وقد سمعتم عن أسلافهم كانوا لا يعملون ولا يقولون حتى تقدم  
النية وتصح، أيذهب زمانكم يا فتها في الجدال والصياح، وترتفع أصواتكم عند  
اجتماع الأموات تقصدون المغالبة، ثم يقدم أحدكم على الفتوى وليس من

أهلها، وقد كان السلف يتدافعونها؟ ويا معشر المتزهدين انه يعلم السر وما يخفى،  
 انظرون الفقر في لباسكم وأنتم تشتهون شهوات، وتظهرون التخشع  
 والبكاء في الجلوات دون الخلوات، كان ابن سيرين يضحك ويهقه فاذا  
 خلا بكى فاكثرا، وقال سفيان لصاحبه ما أوقفك تصلي والناس يرونك  
 أفدي ظباء فلاة ما عرفن بها مضغ الكلام ولا صبح الحواجيب  
 آه للمرائي من يوم يحصل ما في الصدور، وهي النيات والعقائد  
 فالجزاء عليهما لا على الظواهر، فافيتوا من سكرتكم، وتوبوا من زللكم  
 واستقيموا على الجادة (أن تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله)

## فصل

(في جرح رواة الحديث لبيان الحقيقة ومعرفة الصحيح من غيره)  
 سأل رجل أبا عبد الله عن أبي البختري فقال كان كذا بايضع الحديث  
 قال الرجل أنا ابن عمه لما قال أبو عبد الله : الله المستعان ولكن ليس في  
 الدين محابة، وقال مهنا سألت ابن معين عن الواقدي قال أنت تعرفه واحب  
 أن تعفيني، قلت لم؟ قال إن ابنه أخ لي، قلت فدعه، وسأل أحمد رجلا عن  
 موت ابن المبارك فقال ما تصنع بهذا يا أبا عبد الله قال نعرف به الكذابين  
 وقال يحيى بن سعيد سألت شعبة وسفيان بن سعيد وسفيان بن  
 عيينة ومالك بن أنس عن الرجل يحدث بالحديث يخطئ فيه أو يكذب  
 فيه فقالوا جميعا بين امرء، قال أحمد في رواية مهنا هو كما قالوا فقات له اما  
 تخاف أن يكون هذا من التماحشة؟ قال لا هذا دين ونقل غيره عن أحمد



أنه سأله عن معنى الغيبة فقال اذا لم ترد عيب الرجل ، قلت قد جاء يقول فلان لم يسمع وفلان يخطيء؟ قل او ترك هذا لم يعرف الصحيح من غيره، وقال شعبة وقيل له تمسك عن ابان بن أبي عياش؟ فقال ما أرى يسمي السكوت عنه، وقد سبق هذا المعنى في أول الكتاب، وفي فصول الهجرة من الامر بالمعروف،

وقيل ليحيى بن سعيد أما تخشى أن يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماءك عند الله؟ قال ذاك أحب إلي من أن يكون خصمي رسول الله ﷺ يقول لم حدثت عني حديثا ترى أنه كذب؟ وقال بعض الصوفية لابن المبارك وقد تكلم في المعلى بن هلال بأباعد الرحمن تغتاب؟ فقال له اسكت إذا لم نبين كيف نعرف الحق من الباطل؟ وقال الشافعي ليس هذا من الغيبة، وفي هذا المعنى أحاديث وآثار كثيرة

وقال ابو الحارث سمعت أباعد الله غير مرة يقول ما تكلم أحد في الناس الا سقط وذهب حديثه . قد كان بالبصرة رجلا يقال له الافطس كان يروي عن الاعمش والناس وكانت له مجالس ، وكان صحيح الحديث إلا أنه كان لا يسلم على لسانه أحد فذهب حديثه وذكره . وقال في رواية الاثرم - وذكر الافطس واسمه عبد الله بن سلمة قال : انما سقط بلسانه فليس نسمع أحدا يذكره . وتكلم يحيى بن معين في أبي بدر فدعا عليه قال أحمد فأراه استجيب له، والمراد بذلك والله أعلم عدم التثبت والغيبة بغير حق ، وقال ابو زرعة : عبد الله بن سلمة الافطس كان عندي

صدوقا لكنه كان يتكلم في عبد الواحد بن زياد ويحيي القطان وذكر له يونس  
ابن أبي إسحاق قتال لا ينتهي يونس حتى يقول سمعت ابراء. قال ابو زرعة  
فانظر كيف يرد أمره ، كل من لم يتكلم في هذا انشأن على الديانة فانما  
يعطى نفسه وكان شوري به لك يتكلمون في الناس على الديانة فينمذقوهم ،  
وكل من (١) لم يكلم فيهم على غير الديانة يرجيه الأمر عليه ، قال ابو زرعة  
وذكر أبا قتادة الحراشي فقال سمعت ابن نمير يقول : قرأ يعني أبا قتادة  
كتاب مسعر فباع : وشك أبو نعيم ، فقال ما هذا فقال ابو زرعة وذكر ابن  
تفيل يوما مات فلان سنة كذا لشيوخه فقتل له متى مات ابو قتادة ؟ فقال  
أما نسأل عن تاريخ العلماء ، فقلنت أنه سلب عليه ، وذلك أن ابن تفيل  
حدث فقيل لأبي قتادة حدث ابن تفيل ، فقال ابن اخذ ذاك الصبي ، يعني  
سميد بن جعفر فجاءت أعجب من استخفائه هذا به ثم سلب عليه ترى (٢)  
انتهى كلامه . واعلم أن أبا قتادة واسمه عبدا بن واقد ضعيف متروك  
عند الأئمة وكذبه بعضهم ، وقواه احمد وكذا ابن معين في رواية ولا  
رواية له في الكتب الستة ، ومات سنة ثمان ومائتين ، فمن هذه حاله  
لا يحل له أن يتكلم في الجرح والتعديل لاسيما بغير انصاف فيمن  
عظمه الأئمة وأثنوا عليه واتفقوا عليه وهو أبو جعفر عبد الله

(١) كذا بالأصلين وأصل لفظ لم زائد سبق قلم من المؤلف أو انساخ

(٢) كذا بالأصلين ولعله كما ترى

ابن محمد بن ثعلب النفيلي الحراي وسعيد بن حفص ثقة وتوفي سنة بضع  
وثلثين ومائتين فلم يضرهما كلام أبي قتادة وانضر هو ، فنسأل الله العفو  
والستر . وقد قل أبو زرعة : ذكرت لأبي جعفر النفيلي ان أحمد بن  
حنبل حدثنا عن أبي قتادة فاعتم وقال قد كتبت اليه أن لا يحدث عنه وإنما  
كان أحمد حدثنا عنه في المذاكرة

## فصل

﴿ في خطأ الثقات وكونه لا يسلم منه بشر ﴾

قال أحمد في رواية الأثرم ليس بنبغي لأحد أن ينكر حديثاً يلقى عليه  
كان وكيع يقول ليس هذا عندنا ولا يقول لم أسمعه يسكت . قال أبو عبد الله  
وكن ابن مهدي ذكر له عن أن الماركة عن ورقاء عن سعيد بن جبير إذا  
أقر بالحدث أنكر لم يقم عليه ، فأذكره إنكاراً شديداً ثم ننظر فوجده في  
كتابه . وقال مهنا لأحمد كان غندر يخط ، قال ليس هو من الناس ؟

وقال البويطي سمعت الشافعي يقول : قد ألفت هذه الكتب ولم آل  
فيها ، ولا بد أن يوجد فيها أخطاء لأن الله تعالى يقول ( ولو كان من عند  
غير الله لوجدنا فيه اختلافاً كثيراً ) فما جدم في كتبي هذه مما يخالف  
الكتاب والسنة فقد رحمت الله . وقد حبل سمعت أبا عبد الله يقول  
مرأيت أحداً أقل خيراً من يحيى بن سعيد — يعني القزويني — ولقد أخطأ  
في أحداث . قال أبو عبد الله ومن يعزى من أخطاء وتصحيحات ؟



ونقل اسحاق بن ابراهيم عن أحمد كان وكيع يحفظ عن المشايخ ولم يكن يصحف وكل من كتب يتكل على الكتاب يصحف . ونقل اسحاق أيضا عن أحمد ما أكثر ما يخطيء شعبة في أسامي . وقال عباس الدوري سمعت يحيى يقول من لا يخطئ في الحديث فهو كذاب . وقال عبد الرحمن بن مهدي من يرى نفسه من الخطأ فهو مجنون ، وقال مالك ومن ذا الذي لا يخطئ .

## فصل

في صفات من يؤخذ عنهم الحديث والدين ومن لا يؤخذ عنهم  
قال الصاغاني رأيت أحمد بن حنبل عبد أبي سلمة الخزاعي وكنت قائما فقال أبو سلمة يا أبا عبد الله ههنا ، فأبى حتى كتب المجلس وهو قائم .  
وقال أبو الخضر العجلي سمعت أبا عبد الله يقول بلغني أن حماد بن زيد سئل عن حديث ، فقال أي شيء تسأل ؟ عن حديث رسول الله ﷺ وأنت قائم ؟ وقال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول إنما يحيا الناس بالمشايخ فإذا ذهب المشايخ فماتوا ؟

وقال الحافظ تقي الدين بن الأثير في تسمية من روى عن أحمد  
قال البخاري سمعت أحمد بن حنبل يقول إنما الناس بسيوخهم فإذا ذهب الشيوخ فماتت الأمة . وصح بن ابن سيرين قال هذا أعلم دين فادخلوا عن تأخذون دينكم ؟ كره . مسلم في مقدمة مسنده عن أبي سعيد الأشج عن وكيع عن الأعمش عن المصعب بن رافع عن عامر بن عبد

قال قال عبد الله هو ابن مسعود ان الشيطان ليتمثل في صورة فيأتي القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلا اعرف وجهه ولا أدري ماسمه يحدث . عامر تفرد عنه المسيب

وروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « سيكون في آخر أمتي أناس يحدثونكم بما لم تسمعوا أتم ولا آباؤكم ، فاياكم وإياهم » وفي لفظ « يكون في آخر الزمان دعايون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أتم ولا آباؤكم فاياكم لا يسألوك ولا يفتنونكم » وقال مالك ارجل اطلب هذا الامر من عند أهله . وقال مالك أيضا لسفيان بن عيينة انت امرؤ ذو هيئة وكبر فانه من تأخذ

وقال مالك لا يؤخذ العلم من أربعة ويؤخذ عن سواههم ، لا يؤخذ عن مدمن بالسفه ، ولا عن جرب سلبه الكذب ، ولا عن صاحب هوى يدعو الناس الى هواه ، ولا عن شيخ له فضل وعبادة اذا كان لا يعرف ما يحدث به . وقال مالك أيضا ان هذا العلم دين فانظروا ممن تأخذون دينكم ، لقد أدركنا من العلم سبعين من يقبل من بلان : فل رسول الله ﷺ وار أسد ثم ار امنن على بيت مال الكا أميننا اليه فما أخذت منهم شيئا ، لم يكونوا من نسل هذا النصارى ، و يآدم عينا محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهو شاب شذذهم على دابة

وقال يحيى بن القطان : كم من رجل صالح لو لم يحدث لكان خيرا له ، وذلك أيضا . رأيت الكذب في أحد أكثره فيمن يذهب الى الخير .

قال البيهقي لانهم اشتغلوا بالعبادة عن ضبط الحديث واتقانه فأدخل عليهم الكذابون ما ليس من حديثهم ، ومنهم قوم توهّموا أن في وضع الاحاديث في الترغيب والترهيب أجرا وجهلوا ما في الكذب على رسول الله ﷺ من كبير الائم

وروى الخلال عن ابن عباس مرفوعا « لاتأخذوا العلم إلا ممن تجيزون شهادته » وروي عن الحسن وابن سيرين مرسلا ، وقال هزبن أسد : دين الله أحق أن يطب عليه العدول

وقال هشيم عن مغيرة عن ابراهيم النخعي قال كانوا اذا أتوا الرجل ليأخذوا عنه نظروا الى سمته ، وإلى صلواته ، وإلى حاله ، ثم يأخذون عنه . وقال الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر لا يؤخذ العلم الا ممن شهد له بإتقان العلم . وقال ربيعة من اخواننا من نرجو بركة دعائه ولو شهد عندنا على شهادة مقبلنا ما . واشترط ائشافمي أن يكون حافظا إن حدث من حديثه : حافظا لنكاته ان حدث من كتابه ، وروي عن مالك نحو هذا ، لا تدخل ما ليس من حديثه

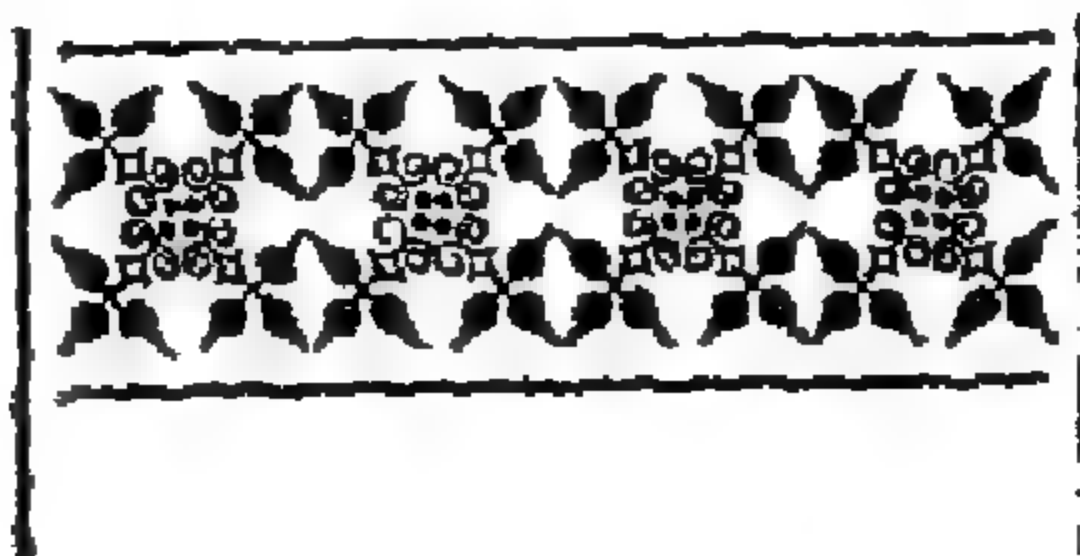
وقال ائماء ائمة الكتب الحديث من الناس كلهم الا عن ثلاثة : صاحب دعوى بدعيه ، أو كذاب ، أو رجل يغلط في الحديث فيرد عليه فلا يقبل . وقر سبيل ائمة لا يؤخذ العلم والحرام إلا عن الرؤساء المشهورين بالعالم ائمة يعرفون الريادة والنقصان ولا بأس بما سوى ذلك من المشايخ . وقال سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى قال



كانوا يقولون لاناخذوا العلم عن الصحفيين (١)  
 وقال عبد الله بن المبارك قال أبو حنيفة تكتب الآثار ممن كان  
 عدلا في هواه إلا الشيعة فإن أصل عتدهم تضليل أصحاب محمد ﷺ  
 ومن أتى السلطان طائما حتى انتفادت العامة له فذاك لا ينبغي أن يكون من  
 أئمة المسلمين . وقل حرمة سمعت الشافعي يقول ما في أهل الأهواء قوم  
 أشهد بالزور من الرافضة

وقل شعبة عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب عن عبد الله بن  
 مسعود قال لا يزال الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم وعن علمائهم وأمنائهم  
 فإذا أخذوه من أصاغرهم وشرارهم هلكوا  
 وقل ابن طاهر المقدسي سمعت أبا محمد السمرقندي الحافظ الحسن  
 ابن أحمد سمعت أبا العباس المستغفري الحافظ سمعت أبا عبد الله محمد بن  
 اسحاق بن مندة الحافظ يقول إذا رأيت في اسناد : حدثنا فلان الزاهد  
 فاعسل يدك من ذلك الاسناد

(١) الصحفيون نسبة الى الصحيفة وهم الذين يأخذون الحديث عن الصحف  
 لا بالرواية لكثرة ما يقع لهم من الخطأ والتصحيف وعدم التمييز ولا تعد كتب الأئمة  
 المروية بالاسانيد التي شرحها العلماء وضبطوا رواياتها من تلك الصحف التي غناها  
 صليمان بن موسى وامثاله وإن كان أخذها بالرواية أمم واكمل



## فصل

في سميت العلماء الذين يؤخذ عنهم الحديث والعلم وهدبهم  
 روى الخلال في أخلاق الامام أحمد بن إبراهيم قال كانوا اذا أتوا  
 الرجل ليأخذوا عنه نظروا إلى صلاته وإلى سمته وإلى هيئته ثم يأخذون  
 عنه وقت سيق . وعن الأعمش قال كانوا يتعلمون من الفقيه كل شيء حتى  
 لباسه ونذاه . وقيل لابن المبارك أين تريد ؟ قال إلى البصرة ، فقيل له  
 من بقي ؟ فقال ابن عون أخذ من أخلاقه أخذ من آدابه  
 وقال عبد الرحمن بن مهدي كنا تأتي الرجل مانريد علمه ليس إلا  
 أن تعلم من هديه وسمته ودله . وكان علي بن المديني وغير واحد يحضرون  
 عند يحيى بن سعيد القطان ما يريدون أن يسموا شيئا إلا ينظروا إلى هديه  
 وسمته . وقال عبد الله بن أحمد سمعت ابن علي بن المديني يقول رأيت في  
 كتب أبي ستة أجزاء مذهب أبي عبد الله وأخلاقه ورأيت أحمد يفعل كذا  
 ويفعل كذا وبلغني عنه كذا وكذا قال الشاعر :

إذا أعجبتك طباع امرئ      فكفه يكن منك ما يعجبك  
 فليس على الجود والمكرمات      حجاب اذا جتته يحجبك

## فصل

في الاقامة في بلاد العلم والرحلة عن غيرها

قال الفربري سمعت البخاري يقول دخلت بغداد آخر ثمان مرات  
 في كل ذلك أجالس أحمد بن حنبل فقال لي في آخر ما ورد عنه يا أبا عبد الله

ترك العلم والناس وتصير الى خراسان ، قال البخاري فأنا الآن أذكر قوله ، وقال إبراهيم بن خرز إذ دخل عليه أحمد بن حنبل وخلف بن سالم حلب ، فقال أحمد بن حنبل لخلف ارحل بنا من هذا البلد فان هذا بلد يضيع فيه العلم

## فصل

( في خطر كتمان العلم وفضل التعليم وما قيل في اخذ الاجر عليه )

قال مشي انه سأل أبا عبد الله عن الحديث الذي جاء « من سئل عن علم فكتمه ألجم بلجام من نار » فرغمه ولم ير اذا سئلت عن شيء الا أن أجيب علمت ولم ير الجالس في مسجد الجامع لمكان الشهرة ولم يكره أن يحدث فيه اذا من أراد ذلك مني وان كنت متعلما . وقال النخلال سمعت أبا بكر أحمد بن محمد بن صدقة يقول قال أبو عبد الله الاحاديث فيمن كتم علما ألجمه الله بلجام من نار لا يصح منها شيء .

قال أبو داود (باب كراهية منع العلم) ثنا موسى بن اسماعيل ثنا حماد أنا علي بن الحكم عن حماد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة » ورواه ابن ماجه والترمذي وحسنه من حديث علي بن الحكم له طارق عن علي بن الحكم وعلي من رجال البخاري ووثقه ان سمع وأبو داود وغيرهما وقال أبو حاتم لا بأس به صالح الحديث رقد : واه صدقة بن موسى وهو ضعيف عندهم عن مالك بن دينار عن عطاء



وقال ابن الجوزي في قوله تعالى (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من  
البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله  
ويلعنهم اللاعنون) قال وهذه الآية توجب إظهار علوم الدين منصوصة  
كانت أو مستنبطة ، وتدل على امتناع جواز اخذ الاجرة على ذلك اذ غير  
جائز استتقاق الاجر على ما يجب فعله ، كذا قال ابن الجوزي وقد يستحق  
الاجر على ما يجب فعله كاداء الشهادة ونحو ذلك على خلاف مشهور فيه  
ثم ذكر ابن الجوزي ما في الصحيحين عن أبي هريرة انه قال انكم تقولون  
أكثر أبو هريرة عن النبي ﷺ والله الموعود وايم الله لولا آية في كتاب  
الله ما حدثت أحدا بشيء أبدا ثم تلا (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا)  
الى آخرها وروى ابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ  
«أنتم الصدقة أن يتعلم المسلم لما تم يملكه أخاه المسلم» وعن أبي الدرداء  
والحسن بن علي وغيرهما هذا المعنى قد ذكر الشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه  
الله ذلك في بعض كتابه ، وقال إن كنتم العلم بالله الله ويلعنه اللاعنون ومراد  
هؤلاء إذا لم يكن نذروا رض صريح في كتمانهم والله أعلم ، وتال سلمان  
الفارسي رضي الله عنه عام لما نال به كسكز لا ينطق منه ، وروى مرفوعا  
ولا يصح وقت النبوة أنزل باب من العلم الصمت ثم انجاء ثم العمل به  
ثم نشره . وعن المسيح بن تالم وعمل وعلم نذاك يسمى شيئا في ملكوت  
السماء ، وعن المسيح عليه السلام علم شيئا كما نلت شيئا . وقال الزهري

إياكم وغلول الكتب . وقال ابن المبارك اذا كتم العالم علمه ابتلي إما بموت القلب ، أو ينسى ، أو يتبع السلطان ، ذكر ذلك البيهقي وغيره ، وسبق هذا المعنى بنحو كراسة في فصل « جاء رجلا » وقبلة بنحو كراسة في فصل « قال المروزي » (١)

ويشترط فهم المتعلم والسائل ويسقط الفرض بذلك ، على هذا يدل كلام امامنا وأصحابنا وهو مذهب الشافعي ، وإشترط الحنفية حفظه وضبطه أيضا لانه افترض عليه التعليم بقدر ما يحتاج اليه لاقامة فرائضه ولا يتمكن الا بالحفظ ، وقال مهنا سألت أحمد قال قال يحيى بن سعيد ربما جاءني من يستأهل فلا أحدثه ويحيى من لا يستأهل أن أحدثه فأحدثه ، وعن أحمد انه سئل عن شيء بعد ما ضرب فقال هذا زمان حديث ؟ فقال له السائل يا أبا عبد الله يحل لك أن تمنعني حتى وتمنع هذا حقه ؟ لرجل آخر سأله عن شيء ، فقال وما حقكم ؟ قال ميراث محمد ، قال فسكت أبو عبد الله ، وعنه أيضا وقال له جماعة نسألك عن مسألة ، قال قد قلت اليوم لأجيب في مسألة ولكن ترجعون فأجيبكم إن شاء الله تعالى ، وقال الا نرم أنينا أبا عبد الله في عشر الاضغى فقال قال أبو عوامة كنا تأتي الجريري في العشر فيقول هذه أيام شغل والناس حاجات فابن آدم الى الملل ما هو ؟ وقال محمد بن يحيى الكحال قلت لابي عبد الله كاني أردت أن أحدثه على الحديث قال ليس لهم كرام للشيوخ ، وقال عبد الله جاء رجل الى بابنا فقال لي أني اخرج اليه

فقل له لست أحدثك ولا أحدث قوما أنت فيهم ، فقلت ماشأنه يا أبت ؟ قال رأيتك يمجن على باب عفان ، وعن أحمد أنه أخرج الى الكتاب ليحدث قال الراوي فاخرجنا السكتب فاطلع رجل صاحب هيئة ولباس فنظر اليه أحمد فاطبق الكتاب وغضب وقام ، فقال الرجل انا اذهب فحدث القوم ، فقال ليس أحدث اليوم . وعن مغيرة قال كنت أحدث الناس رغبة في الاجر فانا أمنعهم اليوم رغبة في الاجر ، وعن الميسوني انه سمع أبا عبد الله قال وخرج الينا فرأى جماعتنا فشكا ذلك الينا وأخبرنا بما يكره من ذلك لمكان السلطان ، قال ولولا ذلك لخف على أن آتيهم في منازلهم ، قال ابن منصور قلت لاحمد أسمعك الا تحدث ؟ قال لم لا يسعني ؟ انا قد حدثت ، وقال له محمد بن مسلم بن فاره يا أبا عبد الله لم قطعت الحديث والناس يحتاجون فمن فعل هذا ؟ فسمي رباح بن زيد ، وحبان ابو حبيب ، يعني ابن هلال حدثنا ثم قطعنا

وقال المروذي قال ابو عبد الله سألوني يعني في المسائل التي وردت عليه من قبل الخليفة فلم أجب ، قلت فلأي شيء امتنعت أن تجيب ؟ قال خفت أن تكون ذريعة الى غيرها ، قال وسمعت أبا عبد الله - وسأله علي بن الجهم عن شيء فلم يجبه - وقال قد فقدت بعض ذهني ، وسأله عبد الرحمن بن خاقان عن شيء فلم يجبه ، وقال قد فقدت بعض ذهني

وقال ابن الجوزي في أوائل صيد الخاطر : أنا لا أرى ترك التحديث بعلة

قول قائلهم إني أجد في نفسي شهوة للتحدث لانه لا بد من وجود شهوة الرياسة فانها جبلة في الطباع ، وإنما ينبغي مجاهدتها ، ولا يترك حق لباطل



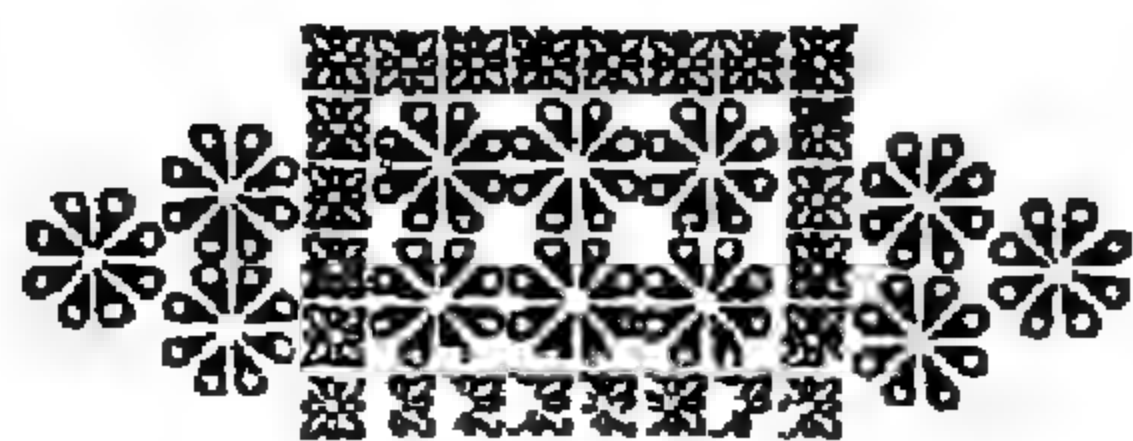
وروى مسلم عن قزعة قال اتيت أبا سعيد الخدري وهو مكثور عنده، أي عنده ناس كثيرون، فلما تفرق الناس عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله ﷺ فقال مالك في ذلك من خير، فأعاد عليه فأجابه. وذكر الحديث. قال في شرح مسلم: معناه أنك لا تستطيع الاتيان بمثلها وإن تكلفت ذلك شق عليك ولم تحصله فتكون قد علمت السنة وتركتها، وسبق ما يتعلق بهذا في رني العالم المسئلة وسؤال الناس له

وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أخبرت الشافعي يوما بحديث وأنا غلام فقال من حدثك؟ فقلت أنت، قال ما حدثتك من شيء فهو كما حدثتك وإياك والرواية عن الأحياء

## فصل

في وضع العالم المحبرة بين يديه وجواز استمداد الرجل من محبرة غيره  
وضع أبو عبد الله رحمه الله بين يديه محبرة فقيلا له أستمد منها فتبسم وقال قد روي عن زهير بن أبي خيثمة أنه كانت معه محبرة فقالوا نستمد منها فقال إنها عارية. نقله المروذي. وقال حرب قلت لاسحاق بن راهويه يستمد الرجل من محبرة الرجل؟ قال لا يستمد إلا بإذنه. قال الخلال (كراهية أن يستمد الرجل من محبرة الرجل إلا بإذنه) وذكر ذلك، وقال محمد بن إبراهيم المعروف بمربع كنت عند أحمد بن حنبل وبين يديه محبرة فذكر أبو عبد الله حديثا فاستأذنته بأن أكتب من محبرته، فقال اكتب يا هذا فهذا

ورع مظالم . وقال محمد بن طارق البغدادي كنت جالسا الى جانب أحمد بن حنبل فقلت يا أبا عبد الله أستمد من محبرتك؟ فنظر إلي وقال لم يبلغ ورعي ورعك هذا . وعن وكيع وجاء اليه رجل فقال له اني أمت اليك بحرمة؟ قال وما حرمتك؟ قال كنت تكتب من محبرتي في مجلس الاعمش ، فوثب فدخل منزله فأخرج صرة فيها دنائير وقال له اعذرني فاني لا أملك غيرها . وقال يحيى بن زكريا بن يحيى الاحول جئت يوما وأحمد بن حنبل يملئ بخاست أكتب فاستديت من محبرة انسان فنظر إلي أحمد فقال يا يحيى استاذنته؟ وقال ابراهيم الحربي لزممت أحمد بن حنبل سنين فكان إذا خرج ليحدثنا يخرج معه محبرة مجلدة بمجلد أحمر وقلما ، فإذا مر به سقط أو خطأ في كتابه أسقطه بقلمه من محبرته يتورع أن يأخذ من محبرة أحدنا شيئا . وحكى ابن عقيل في باب النصب من الفصول عن القاضي انه قال روي عن أحمد منع الكتب من محبرة غيره بغير اذنه . وفي رواية قال لمن استاذنته هذا من الورع المظلم ، فحملنا الاول على كتب يطول ، والثاني على غمسه قلما لكتب كلمة ، أو في حق من ينسبط اليه ويأذن له حكما وعرفا انتهى كلامه . والاولى أن يقال يحمل الاول على كتب يطول ، والثاني على كتب قليل ، لانه يتسامح به عادة وعرفا ، أو يحمل الاول على من يغلب على ظنه انه لا يطيب قلبه ولا يأذن فيه ، ويحمل الثاني على من يطيب به ويأذن فيه



## فصل

(في الكتابة والكتب والكتاب وأدواتهم الكتابية)

قال الخلال (التوقي أن لا يثر الكتاب إلا من المباحات) ثم روي عن المروزي أن أبا عبد الله كان يجيء معه شيء ولا يأخذ من تراب المسجد قال المروزي سمعت عبد الصمد بن مقاتل سمعت أبي يقول رأيتهم يكتبون الكتاب في دور السبيل، فإذا أرادوا أن يختموه أرسلوا إلى البحر فآخذوا الطين. وذكر بعض الشافعية في كتاب فاتحة العلم ما يدل على أن هذا لا يحرم وعن جابر مرفوعا «تربوا صحفكم أنجح لها فان التراب مبارك» وعن زيد بن ثابت مرفوعا «ضع القلم على اذنك فانه أذكر للمالي» رواها الترمذي وضعفها، وروى ابن ماجه الاول

قال ابن عبد البر وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال «تربوا الكتب وسحوها من أسفلها فانه أنجح للحاجة» وذكر أيضا الخبر المشهور عن النبي ﷺ أنه قال «نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب» وروي عنه ﷺ أنه قال «من اشراط الساعة أن يرفع العلم، ويفيض المال، ويكثر التجار، ويظهر القلم» يعني الكتابة، كذا ذكره ابن عبد البر والصحيح المشهور «يرفع العلم ويفيض المال» حسب. قال الحسن البصري لقد آتني علينا زمان وإنما يقال تاجر بني فلان وكاتب بني فلان ما يكون في الحي إلا التاجر الواحد والكاتب الواحد، وقال الحسن أيضا لقد كان الرجل يأتي الحي العظيم فما يجد به كاتباً



وفي الحديث المرفوع أيضا «فشو القلم وفشو التجارة من أشراط الساعة» يعني بقوله «فشو القلم» ظهور الكتابة وكثرة الكتاب

وعن بعض المفسرين في قوله تعالى حاكيا عن يوسف عليه السلام (اجعلي على خزائن الارض إني حفيظ عليم) قال كاتب حاسب . وقد كتب لرسول الله ﷺ جماعة منهم أبي بن كعب وزيد بن ثابت وعلي وعثمان وحنظلة الاسدي ومعاوية وعبد الله بن الارقم وكان كاتبه المواظب على الرسائل والاجوبة وهو الذي كتب الوحي كله وأمره رسول الله ﷺ أن يتعلم كتاب السريانية ليجيب عنه من كتب اليه بها فتعلمها في ثمانية عشر يوما

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكاتبه عبيد الله بن أبي رافع: اذا كتبت فالتق دواتك ، وأطل سن قلمك ، وفرج السطور، وقارب بين الحروف . وقالت العرب القلم أحد اللسانين، وقالوا الخط الحسن يزيد الحق وضوحا. وقال المأمون الخط لسان اليد وهو أفضل أجزاء اليد . وأمر أبو جعفر المنصور بسجن طائفة من الكتاب عتب عليهم فكتب اليه بعضهم من طريق السجن

أطل الله عمرك في صلاح وعز يأمر المؤمنين

بعفوك نستجير فان تجرنا فانك رحمة للعالمينا

ونحن الكاتبون وقد أسأنا فهنا للكرام الكاتبينا

قال فعفا عنهم وأمر بتخليتهم. وأسم الكاتب بالفارسية ديوان أي شياطين لخدقهم بالأمور واطفئهم فسمي الديوان باسمهم كذا ذكره ابن عبد البر. وقال أبو جعفر النحاس - واسمه أحمد بن محمد توفي في سنة ثمان وثلاثين وثلثمائة - قال معنى الديوان الأصل الذي يرجع إليه ويعمل بما فيه كما قال ابن عباس إذا سألتوني عن شيء من غريب القرآن فالتسوه في الشعر، فإن الشعر ديوان العرب، أي أصله ويقال ديوان هذا أي أثبتته وجعله أصلاً

وزعم بعض أهل اللغة أن أصله عجمي وبعضهم يقول عربي وقد ذكره سيدييه في كتابه وتكلم على أن أصله دوان، واستدل على ذلك بقولهم في الجمع دواوين. وهذا قول حسن أبدلوا من أحد الواوين ياء. ونظيره دينار الأصل فيه دنار وكذا قيراط الأصل فيه قراط. فأما القراء فيزعم أنك إذا سميت رجلاً بديوان وأنت تريد كلام الأعاجم لم تصرفه، وهذا عندي غلط لأنك إذا سميت رجلاً ديواناً على أنا أعجمي لم يجر إلا صرفه لأن الألف واللام لا يدخلان فيه فقد صار بمنزلة طاوس وراقود وما أشبههما وإن جعلته عربية صرفته أيضاً لأنه فعال، الدليل على ذلك قولهم دواوين، وديوان بالفتح غلط، ولو كان بالفتح لم يجر قلب الواو ياء. فإن قيل الياء أصل قيل هذا خطأ، ولو كان كذا لقل في الجمع دياوين، فديوان لا يقال كما لا يقال دينار ولا قيراط. وزعم الأصمعي أن أصله أعجمي، وروي أن كسرى أمر الكتاب أن يجتمعوا في دار فيعلموا حساب السواد في ثلاثة أيام

فاجتمعوا في الدار واجتهدوا فاشرف عليهم وبعضهم يعقد (١) وبعضهم يكتب  
فقال «ايشان ديواشد» اي هو لا مجانين، فلزم موضع الكناية هذا الاسم من  
ذلك الدهر ثم عريته العرب فقالت ديوان انتهى ماذا كره أبو جعفر

قال والدقتر اسم عربي لا نعلم له اشتقاقاً، وكان أبو إسحاق يذهب الى أن كل  
اسم عربي فهو مشتق الا انه ربما غاب عن العالم شيء وعرفه غيره، يقال له دقتر  
ودقتر وتقدر ثلاث لغات. وقال الجوهري الدقتر واحد الدفاتر وهي الكراريس  
قال أبو جعفر والكراسة معناها الكتب المضمومة بعضها الى بعض  
والورق الذي ألصق بعضها الى بعض مشتق من قولهم رسم مكرس اذا  
ألصقت الریح التراب به، وقال الخليل الكراسة مأخوذة من كراس الغنم  
وهو أن يبول في الموضع شيئاً بعد شيء فيتلبد انتهى كلامه

وقال الماوردي أصل الكراس والكراريس العلم، ومنه قيل للصحيفة  
يكون فيها علم مكتوب: كراسة، وقال الجوهري: والكراسة واحدة الكراس  
والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف، قال أبو جعفر وقيل مصحف  
لأنه يجمع الورق الذي يصحف فيه من أصحف كسكرم، ومن قال مصحف بفتح  
الميم جملة من صحفت مصحفاً مثل جلست مجلساً، ومن كسر الميم شبهه بنقل  
وأما السفر فمشتق من أسفر الشيء اذا تبين فهو الذي فيه البيان، ومنه أسفر  
الصبح اذا تبين، وأسفر وجه المرأة اذا أضاء،

وسمي القلم قلماً لأنه يقلم أي يقطع منه، ومنه قلت أظفاري، وقيل قطعه



ليس بقلم ولكنه انبوب ، وقيل القلم مشتق من القلام وهو نبت ضعيف  
واهي الاصل ، فقيل قلم لانه خفف واضعف بما أخذ منه ، ورجل مقلم الاظفار  
من هذا ، أي ضعيف في الحرب ناقص ، ويقال رصف القلم اذا قطر ، وادعف  
الرجل القلم اذا أخذ فيه مدادا كثيرا حتى يقطرو ويقال استمد ولا ترصف. أي  
لا تكثر المداد حتى يقطر ، ويقال ذنبت القلم فهو مذب ، فاما الرطب فيقال  
فيه مذب من ذنب هو (١) ويقال حفي القلم يحفي حفة وحفوة وحفية  
وحفاوة وحفي مقصور فاما الحفاء ممدود فحشي الرجل بلا نقل

ويقال للقطعة التي تقطع من الانبوبة شظية مشتق من شظي القوم  
تفرقوا ، ويقال قلم ذنوب اذا كان طويل الذنب ، كما يقال فرس ذنوب ، وللقلم  
سنان فاذا كان الايمن ارفع قيل محرف ، وان استويا قيل قلم مستوي السنين ،  
واشحمت القلم تركت شحمه فلم آخذه فان أخذت شحمه قلت بطنته تبطينا ،  
ويقال برت القلم بر يا وماسقط بر اية وقد يقال للقلم نفسه بر اية لان العرب  
تجعل فعاله اكل مانتص منه ، فيقولون قطاعة وقوارة ذكره أبو جعفر ، وقال  
الجوهري قوره واقتوره وابتاره بمعنى قطعه مدورا ، ووهنه قوارة القميص  
والبطيخ وقال والقطاعة بالضم ماسطة عن القطع ، قال أبو جعفر يقال قططت  
القلم أي قطعت منه والقلم مقطوط ، قططت وقطيط والمقط الذي يقط القلم  
عليه والمقط بفتح الميم الموضع الذي يقط من رأس القلم وهو مشتق من  
قططت أي قطعت ومارأته قط أي انقطعت الرؤية بيني وبينه ، والقط



انما هو لتأثيره على أسنانه حبرة يقال اذا كثرت فيها الصفرة حتى تضرب الى السواد، قال محمد بن يزيد وأنا أحسب انه انما سمي حبرا لأنه يجرب به الكتب (١)  
 قال أبو جعفر النحاس : من حسن تقدير الكاتب ألا يفرق بين المضاف والمضاف اليه في سطر ، وكذا اعزه الله ، وكذا أحد عشر لأنه كاسم واحد ، ويستحسن المشق في الشين والسين إلا في أواخر الكلام نحو الناس ، وأصل المشق في اللغة الخفة يقال مشق بالرمح ومشق الرجل الرغبة اذا أكله أكلا خفيفا فمضى مشق الكاتب اذا خفف يده وهذا اختيار محدث . وأما رؤساء الكتاب المتقدمين فكانوا يكرهون المشق كاه وارسال اليد ويقول بعضهم هو للبتدي مفسدة لخطه ودليل على تهاونه بما يكتبه . وقد ذكره الفقهاء أن يكتب بسم الله بغير سين

ويستحسنون اذا توالى السين والشين في كلمة أن يقدرا الكاتب فصلا بمدة . ويستحسنون في كتابة نحو بين أن يرفع الوسطى من الثلاث فرقا بين ذلك وبين السين والشين ، ويستحبون أن تكون الكاف غير مشقوقة اذا كانت طرفا عندهم ويحبون تعليمها اذا كانت متوسطة ولا تعلم اذا كانت اطرفا، ويستحبون أن تكون الالفاظ سهلة سمجة غير بشعة

ومما يستحسنون لا براهيم بن مهدي توقيعه الى كاتبه إياك والتابع لحوشي الكلام طمعا في نيل البلاغة فان ذلك الي الاكبر، وعليك بما يسهل مع تجنبك للالفاظ السفلى . وكذا ماروي من صفة يحيى بن زياد



الكاتب فانه قال: أخذ بذيام الكلام فقاده أسهل مقاد، وساقه أحسن مساق، فاسترجع به القلوب النافرة، واستصرف به الابصار الطامحة. وقال الجاحظ: لم أرقوما امثل طبقة في البلاغة من الكتاب وذلك لانهم التمسوا ما لم يكن متوعرا من الالفاظ حوشيا، ولا ساقطا عاميا، وقال محمد بن الفضل صاحب كتاب الديباج يجب للكتاب أن يعدل بكلامه عن الغريب الحوشي، والعامي السوقي، والردل السايقي، ويجانب التقدير، ويجب أن يعمل نفسه في تنزيل الالفاظ، وسئل أعرابي من ابلى الناس؟ قال أسهلهم لفظا وأحسنهم بديهة، وقد سبق في فصول رد السلام رد جواب الكتاب وما يتعلق بذلك، وروى أبو داود في الخراج عن عمرو بن عثمان عن محمد بن حرب عن أبي مسلمة سليمان بن سليم عن يحيى بن جابر عن صالح ابن يحيى بن المقدم عن جده وفي نسخة عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ ضرب على منكبه ثم قل له اقلعت يا قديم ان مت ولم تكن أميرا ولا كاتباً ولا عريفاً، ورواه أحمد عن أحمد بن عبد الملك الحراني عن محمد بن حرب الا برش عن سليمان بن صالح عن جده صالح قال البخاري فيه نظر، وقال ابن حبان في الثقات بخطي.

### فصل

(في نظر الرجل في كتاب غيره بإذنه أو رضاه)

قال الخلال (كراهية النظر في كتاب الرجل الا بإذنه) قال أبو بكر

ابن عسكر كنت عند أبي عبد الله وعنده الهيثم بن خارجة فذهبت انظر

كتاب أبي عبد الله فكره أبو عبد الله أن أنظر في كتابه واطلع عبد  
 من بن مهدي في كتاب أبي عوانة بغير أمره فاستغفر الله مرتين  
 لـ أحمد في رواية مهنا في رجل رهن مصحفاً هل يقرأ فيه ؟ قال اكره  
 ينتفع من الرهن بشيء ، وقال في رواية عبد الله في الرجل يكون  
 مصحف رهن لا يقرأ إلا بأذنه وقال في رواية اسحاق بن ابراهيم  
 الرجل رهن عنده المصحف يستأذنه في القراءة فيه ، فإن أذن له قرأ  
 ، قال القاضي في الجامع الكبير : أـ منه من "قرئة" إلا بأذن صاحبه  
 قولنا إنه يلزم بذنه إذا طالع "النيراة" فلهذا "النيراة" في "النيراة" في  
 هذا أمره ، وأما "النيراة" عند الجاهل ، وهل في "النيراة" عند مسئلة  
 نـ المصحف : ولا يقرأ أحد في المصحف إلا بأذن ربه ، وقبل إلى  
 لم يضر ماليته . وإن طلبه أحد ليقراء فيه لم يجب بذنه وقيل يجب ،  
 لـ عند الحاجة إليه ، وذكر بعض الشافعية ما هو ظاهر في أن النظر  
 كتاب الزير من كتب العلم لا يحرم ، في الحديث من النبي ﷺ  
 بن نزار في كتاب أخيه بغير إذنه فكأنما ينظر في الدر ، قال ابن  
 أبي شيبة في النهاية : في الأصول : "كتاب النبي فيه سر وأمانة يكره  
 حبه أن يتلمع فيه ، قال زهير بن ربيعة : "أبي كذا كتاب ، وقال البخاري (ب  
 نظر في كتاب من يحزره المسلمون لا ينبغي أمره) وذكر كتاب  
 اب بن أبي بكرة وقصته ، وهذا من جهة من "النيراة" في "النيراة" في  
 ربه مع "النيراة" ، رتبة قضية عين ، قل في شرح مسلم ، فيه حديثك ، وتر

المفسد اذا كان فيه مصلحة (١) أو كان في الستر مفسدة، وانما يندب الستر  
اذا لم يكن فيه مفسدة ولا تقوت به مصلحة

## فصل

في بذل العلم ومنه اعادة الكتب

قال الخلال ( كراهية حبس الكتاب ) قال المروذي قلت لأبي عبد الله  
رجل سقطت منه ورقة فيها احاديث فوائده فأخذتها ترى أن انسحقها  
واسمها ؟ قال لا الا باذن صاحبها . وقال يونس بن يزيد قال لي الزهري  
إياك وغلول الكتب، قال حبسها عن أهلها . انتهى ما ذكره الخلال  
وقال الطحاوي كان الشافعي قد طلب من محمد بن الحسن كتاب  
السيرة فلم يجبه إلى الاعادة فكتب إليه

قل للذي لم تر عين من رآه مثله  
حتى كأن من رآه قد رأى من قبله (٢)  
العلم ينهى أهله أن يمنعوه أهله  
لعلمه يبذله لأهله لعلمه

فوجه إليه به في الحال هدية لا عارية . وقال ابن الجوزي ينبغي لمن

(١) من هنا إلى آخر الفصل ساقط من النسخة المصرية

(٢) الظاهر أنه يعني بمن قبله أستاذه الامام أبا حنيفة فإنه هو الذي نقل  
إلى الناس جلّ فقهه أبي حنيفة مع التوسع والاستدلال فالحنفية كلهم عيال على كتبه  
الامام محمد بن الحسن رحمهم الله اجمعين



ملك كتاباً أن لا يبخل بإعارته لمن هو أهله، وكذلك ينبغي إفادة الطالبين بالدلالة على الأشياء وتفهم المشكل فإن الطلبة قليل وقد عمهم الفقر فإذا بخل عليهم بالكتاب والإفادة كان سبباً لمنع العلم

قال سفيان تعجلوا بركة العلم، ليفقد بعضكم بعضاً فانكم لعلكم لا تبلغون ما تؤملون. وقال وكيع أول بركة الحديث إعارة الكتب، وقال ابن المبارك من بخل بالعلم ابتلي بثلاث: إما أن يموت فيذهب علمه أو ينساه أو يتبع السلطان

## فصل

(في قيام أهل الحديث الليل وخشوعهم)

بات عند الإمام أحمد رجل فوضع عنده ماء قال الرجل فلم أقم بالليل ولم أستعمل الماء، فلما أصبحت قال لي لم لا تستعمل الماء؟ فاستحييت وسكت فقال سبحانه الله سبحانه الله: ما سمعت بصاحب حديث لا يقوم بالليل. وجرت هذه القصة معه لرجل آخر فقال له أنا مسافر، قال وإن كنت مسافراً، حج مسروق فما نام إلا ساجداً. قل الشيخ تقي الدين فيه أنه يكره لأهل العلم ترك قيام الليل وإن كانوا مسافرين

وقال بشر بن الحارث ينبغي لأصحاب الحديث أن ينزلوه بمنزلة الدراهم يعلمون من كل مائتين خمسة (١) وقال سفيان في الإنجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما قد علمتم. وصح عن الحسن قال كان الرجل

(١) يعني ربع عشر المائتين وهو مقدار الزكاة من المال

يسمع الباب من أبواب العلم فيعلمه فيعمل به فيكون خيرا له من الدنيا وما فيها  
لو كانت له فوضعا في الآخرة

وقال أبو جعفر أحمد بن بديل لقد رأيتنا ونحن نكتب الحديث فما  
يسمع إلا صوت قلم أو ياك ، وقال عبيد الله كان أبي ساعة يصلي عشاء  
الآخرة ينام نومة خفيفة ثم يقوم إلى الصباح يصلي ويدعو ، وقال إبراهيم  
ابن شماس كنت أعرف أحمد بن حنبل وهو غلام وهو يحيي الليل

### فصل

﴿ في الادب مع المحدث ومنه التجاهل والاقبال والاستماع ﴾

قال الخلال أخبرنا الدودي سمعت أبا عبيد القاسم بن سلام يقول  
إن من شكر العلم أن يجلس مع رجل فيذاكره بشيء لا يعرفه فيذكر له  
الحرف عند ذلك فيذكر ذلك الحرف الذي سمعت (١) من ذلك الرجل فيقول  
ما كان عندي من هذا شيء حتى سمعت فلانا يقول فيه كذا وكذا . فإذا  
فعلت ذلك فقد شكرت العلم ولا توهمهم أنك قلت هذا من نفسك

وقال ابن الجوزي : وإذا روى المحدث حديثا قد عرفه السامع فلا  
ينبغي أن يداخله فيه ، قال عطاء بن أبي رباح إن الشاب ليحدثني بحديث  
فاستمع له كأني لم أسمعه ولقد سمعته قبل أن يولد ، ثم روى بإسناده عن خاله  
بن صفوان قال إذا رأيت محدثا يحدث حديثا قد سمعته أو يخبر بخبر  
قد علمته فلا تشاركه فيه حرصا على أن يعلم من حضرك أنك قد علمته فإن

(١) كذا في النسختين والظاهر أن يقال الذي سمعه

ذلك خفة فيك وسوء أدب. وروى أبو حفص العكبري في الادب له  
عن ابن وهب قال إني لأسمع من الرجل الحديث قد سمعته قبل أن  
يجتمع أبواه فأنصت له كأنني لم أسمعته ثم روى ما تقدم عن عطاء ثم قال  
سمعت أبا علي الحسن بن عبد الله جليس أبي أحمد الفقيه البغدادي  
يقول يروي عن سفيان الثوري انه قال وتراه يعجب من حديث  
ولعله أدري به، وروى ما تقدم عن خالد بن صفوان وروى ذلك ابن بطة  
• قال ابن الجوزي ومتى اشكل شيء من الحديث على الطالب صبر حتى  
ينتهي الحديث ثم يستفهم الشيخ بآداب ولطف ولا يقطع عليه في وسط  
الحديث قال وفي اصحاب الحديث من ينزل جزءا في جزء ويوهم الشيخ  
انه جزء واحد ومثل هذه الافعال لا يجوز اعتمادها، وروى ابن بطة عن  
ابراهيم بن الجنيد قال حكيم لابنه تعلم حسن الاستماع كما تعلم حسن  
الكلام فان حسن الاستماع امالك للمتكلم حتى يفضي اليك بحديثه والاقبال  
بالوجه والنظر وترك المشاركة له في حديث انت تعرفه وأشد

ولا تشارك في الحديث أهله وإن عرفت فرعه واصله

وروى أيضا عن الهيثم بن عدي قال قالت الحكماء من الاخلاق  
السيئة على كل حال مغالبة الرجل على كلامه، والاعتراض فيه لقطع حديثه  
وروى أيضا عن مجاهد قال لقمان لابنه اياك اذا سئل غيرك أن تكون  
أنت المحيب كأنك أصبت غنيمة أو ظفرت بمطية، فانك ان فعلت ذلك  
أُزريت بالمسئول وعنف السائل ودلت السفهاء على سفاهة حملك وسوء



ادبك، يابني ليشتد حرصك على الثناء من الاكفاء، والادب النافع، والاخوان الصالحين، قال ابن بطة كنت عند ابي عمر الزاهد فسئل عن مسألة فبادرت أنا فاجبت السائل فالتفت الي فقال لي تعرف الفضوليات المنتقبات ؟ يعني أنت فضولي فاخجلني . وذ كر ذلك أيضاً أبو جعفر العكبري في الآداب له

## فصل

في طبقات القاضي ابني الحسين زهير بن أبي زهير نقل عن إمامنا أشياء منها قال قلت لاحمد إن فلانا يعني أبا يوسف ربما سعى في الامور مثل المصانع والمساجد والآبار، فقال لي أحمد: لا لا، نفسه أولى به . وكره أن يذل الرجل وجهه ونفسه لهذا ، وذ كره أيضاً الخلال وأبو يوسف هو الغسولي وقال : مهنا سمعت بشر بن الحارث وذ كره أيضاً رجل يسأل الناس فقال بشر من يقتدي به في هذا ؟ فقال مالك بن دينار ، فقال له بشر أريد أرفع من مالك بن دينار، فسمعت بشرا يقول له لا تفعل ولا تطلب من صاحب دنيا حاجة ، دعه حتى يكون هو يطلب اليك ،

وكان المتوكل على الله يبعث يحيى بن خاقان الى الامام أحمد كثير او يسأل عن أشياء قل المروذي وقال لي أبو عبد الله قد جاءني يحيى بن خاقان ومعه شوى ، (١) فجعل يقلله أبو عبد الله ، فقلت له قالوا انها الف دينار قال هكذا فرددتها عليه فبلغ

(١) الشوى بالفتح رذال ( بضم الراء ) المال والشئ الحقيق والبقية اليسيرة منه . وقوله يقلله يصفه بالقلة

الباب ثم رجع فقال ان جاءك لا حدم من أصحابك شيء تقبله؟ قلت لا، قال إنما أريد أن أخبر الخليفة بهذا، قلت لا يا بني عبد الله أي شيء كان عليك لو أخذتها فقسمتها فكلح في وجهه وقال اذا أنا قسمتها أي شيء كنت أريد أن أكون له قهرمانا؟ وقال أبو طالب لا يا بني عبد الله رجل جاءني ومعه دراهم فقال لي خذ هذه الدراهم فتصدق بها في جيرانك فاييت فلم يزل يطلب الي فاييت فقال لا يحل لك ولا يسمعك أن تمنع المساكين والفقراء، فلم آخذها (٢) أكون قد آثمت اذا رددتها؟ قل لم لا تأثم؟ من يسلم من هذا؟ قد أحسنت، لو أخذتها لم تسلم وروى يعقوب عنه: ان لم يتعرض له كان اسلم له، وروى الخلال عن أبي الدرداء قال ما أحب أن معاوية يست إلى ثلاثة آلاف دينار فاتصدق بها، فقيل له أو لم تؤجر ولا ترد شيئا؟ قال إني أخاف وساوس نفسي وعواذل قومي، فيحبط ذلك أجري، والسلامة أحب الي. وقال الخلال في الاخلاق ثنا ابراهيم بن جعفر بن حاتم حدثني محمد بن الحسين بن الجنيد عن هارون ابن سفيان المستملي قال جئت الى احمد بن حنبل حين أراد أن يفرق الدراهم التي جاءته من المتوكل قال فاعطاني مائتي درهم فقلت لا تكفيني، قال ليس ههنا غيرها، ولكن هوذا اعمل بك شيئا أعطيك ثلاثمائة تفرقها، قال فلما أخذتها قلت يا أبا عبد الله ليس والله أعطي احدا منها شيئا فتبسم. وقال صالح لا ييه ما تقول في امرأة مسكينة تكون معي في داري فرجما أتوني بشيء للمساكين فاعطيتها منه اذا قسمت، فقال لا تحبها واعطها كما تعطى غيرها

(٢) أي أأكون قد آثمت؟ حذفتم همزة الاستفهام

## فصل

في الاشتغال بالذاكرة عن النوافل، وفضل أهل السنة والاصدقاء.

قال عبد الله بن أحمد لما قدم أبو زرعة نزل عند أبي فكان كثير المذاكرة له فسمعت أبي يوما يقول ماصليت غير الفرائض استأثرت بذاكرة أبي زرعة على نوافلي . وروى الخلال في أخلاق أحمد أن اسحاق قال كنا عند عبد الرزاق أنا وأحمد بن حنبل قال فمضينا معه إلى المصلى يوم عيد قال فلم يكبر عبد الرزاق ولا أنا ولا أحمد بن حنبل قال فقال لنا رأيت معرا والثوري في هذا اليوم كبرا فكبرت ورأيتكما لا تكبران فلم أكبر، قال (١) ورأيتكما لا تكبران فهبت، قال عبد الرزاق فلم تكبرا ؟ قال فقلنا نحن نرى التكبير ولكن شغلنا بأي شيء نبتدىء من الكتب ؟ وقال صالح بن موسى أبو الوجيه سمعت أبا عبد الله يقول ومن يفلت من التصحيف ؟ لا يفلت أحد منه ؟ وقال الخلال أنبأنا طالب بن حرة الاذني قال حضرت أحمد بن حنبل فقال : علامة المريد، قطيعة كل خليط لا يريد ما تريد.

وفي طبقات القاضي أبي الحسين أنبأنا محمد بن أبي الصفر ثنا به الله الشيرازي ثنا علي بن محمد بن طلحة أنبأنا سليمان الطبراني ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي قال قبور أهل السنة من أهل الكباثر روضة ، وقبور أهل البدع من الزنادقة حفرة، فساق أهل السنة أولياء الله، وزهاد أهل البدعة

(١) أهل الاصل : أو قال الخ



أعداء الله (١) وقال عبد الله بن أحمد سئل أبي لم لا تصحب الناس؟ قال لوحشة  
الفراق . وروى ابن بطة عن محمد بن الحنفية قال وحشة الانفراد ، أبقى للعز  
من مؤانسة اللقاء

وقال عبد الله بن جعفر سمعت أحمد بن حنبل يقول وسئل عن  
الرجل يكتب الحديث فيكثر ، قال ينبغي أن يكثر العمل به على قدر زيادته  
في الطلب ، ثم قال سبيل العلم مثل سبيل المال إن المال إذا زادت زكاته  
وفي طبقات القاضي أبي الحسين وأنبأنا يوسف بن محمد المهرواني ثنا  
عبد الواحد بن عبد العزيز سمعت المطيع الخليفة على المنبر يقول في يوم  
عبد سمعت شيخي عبد الله البغوي يقول سمعت الامام أحمد بن حنبل  
يقول إذا مات أصدقاء الرجل ذل . وقال عبد الله حدثني أبي ثنا سفيان بن  
عيينة قال : قال لي أيوب انه ليبلغني موت الرجل من اخواني فكأنما سقط  
عضو من أعضائي

(١) الفاسق لا يكون وليا لله تعالى فهو يقول ﴿ ان أوليائهم الا المتقون ﴾ ويقول  
في أوليائه ﴿ الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ وكلام الامام أحمد ليس على ظاهره وإنما  
هو لبيان النسبة بين ضرر الفسق وأهله والبدعة وأهلها وقد بين المحققون أن البدع  
شر من المعاصي واضر لا اعتقاد أهلها أنها حق وطاعة وذلك كذب على الله وقول  
في دينه بغير علم ويندر أن يتوب صاحبها . ويتضح مراد الامام بما وقع لبعض كبار  
العلماء الاغنياء المتعمين مع كافر سأل عن حديث «الدياسجن المؤمن وجنة الكافر»  
وقال فاي جنة أنا فيها وأي سجن أنت فيه ؟ فقال ان ما أنا فيه سجن بالنسبة الى  
ما أعد الله للمؤمنين من نعم الآخرة ، وما أنت فيه جنة بالنسبة الى ما أعد الله  
للكفار من عذاب جهنم . هذا وان من البدع ما هو كفر ومروق من الملة وأهله  
شر من سائر الكفار حتى المشركين عباد الاوثان لا من فساق الامة فقط

## فصل

( في قضاء الخوائج والشفاعة فيها لدى الأئمة والسلاطين )

قد سبق في الاستئذان كلام يتعلق بقضاء الخوائج والمساعدة عليها ، وجاء  
وجل إلى الحسن بن سهل يستشفع به في حاجة فقضاها فأقبل الرجل  
يشكره فقال له الحسن بن سهل سلام تشكرنا ونحن نرى أن للجاه زكاة كما أن  
للمال زكاة وفي لفظ ونحن نرى كتب الشفاعات زكاة مروءاتنا ثم أنشأ يقول :

فرضت علي زكاة ما ملكت يدي      وزكاة جاهي أن أعين وأشفعنا

فاذا ملكت فجذ فان لم تستطع      فاجهد بوسعك كله ان تنفعنا

قال القاضي المعافى بن زكريا والله در القائل :

واذا امرؤ أهدى إليك صنيعه      من جاهه فكأنها من ماله

وروى ابن أبي شيبه في مصنفه وابن ماجه من حديث موسى بن

عبدة الربذي وهو ضعيف عن جهمان عن أبي هريرة مرفوعا « لكل شيء

زكاة وزكاة الجسد الصوم » وقال بعضهم :

واذا السعادة أحركت عيونها      نعم فالخاوف كلهن أمان

واصطد بها العنقاء فهي حباتل      واقتد بها الجوزاء فهي عنان

وعن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان إذا أتاه السائل أو

صاحب الحاجة قال « اشفعوا فلتؤجروا ، ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء »

رواه البخاري ومسلم وفي لفظه « تؤجروا » ورواه احمد ، ولا يبي داود

« اشفعوا إلي لتؤجروا وليقض الله على لسان رسوله ما شاء » وعن معاوية

أن رسول الله ﷺ قال « إن الرجل ليسألني عن شيء فامتنعه كي تشفعوا له فتؤجروا » وقال رسول الله ﷺ « اشفعوا تؤجروا » رواه النسائي عن هارون بن سعيد الأيلي عن سفيان عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه عن أخيه همام عن معاوية . اسناد جيد

وقال ابن عبد البر عن رسول الله ﷺ قال « استعينوا على حوائجكم بالكتمان فان كل ذي نعمة محسود » وقال محمد بن واسع لقتيبة بن مسلم إني أتيتك في حاجة رفعتها الى الله قبلك فان يأذن الله فيها قضيتها وحمدناك ، وإن لم يأذن فيها لم تقضها وعذرناك . وقال يونس :

أنزلت بالحر ابراهيم مسئلة	أنزلتها قبل ابراهيم بالله
فان قضى حاجتي فالله يسرها	هو المقدرها والآمر الناهي
إذا أله شئنا ضايق مذهبه	عن الكبير العريض القدر والجاه

قال أبو المتاهية

خير المذاهب في الحاجات أنجحها وأضيق الامر أدناه الى الفرج  
وكتب سوار بن عبد الله بن سوار القاضي إلى محمد بن عبد الله بن طاهر

لنا حاجة والعذر فيها مقدم  
فان تقضها فالحمد لله ربنا  
على انه الرحمن معط ومانع  
وللرزق أسباب إلى قدر يجري  
فأجابه محمد بن طاهر



فسلها تجدني موجبا لقضائها      سريعا اليها لا يخاطبني فكري (١)

شكور بافضالي عليك بمثلها      وإن لم يكن فيما حوته يدي شكر

فهذا قليل للذي قد رأيته      لحقك لا من لي ولا دخر

وقال جعفر بن محمد حاجة الرجل الى أخيه فتنة لهما، ان أعطاه شكر

من لم يعطه، وإن منعه ذم من لم يمنعه. وقال خالد بن صفوان لا تطلبوا

الخواجج عند غير أهله، ولا تطلبوها في غير حينها، ولا تطلبوا مالا تستحقون

منها، فإن من طلب مالا يستحق استوجب الحرمان

وقال رجل للعباس بن محمد او لعبد الله بن العباس أتيتك في حاجة

صغيرة، قال فاطلب لها رجلا صغيرا. وقيل لا آخر أتيتك في حاجة صغيرة،

قال اذكرها عند الحر يقوم بصغير الحاجات وكبيرها، كان يقال لا تستعن

على حاجة بمن هي طعمته، ولا تستعن بكذاب فانه يقرب البعيد ويباعد

القريب، ولا تستعن على رجل بمن له اليه حاجة، وقال بعضهم أصل

العبادة أن لا تسأل سوى الله حاجة. فلكل أحد في الله عوض من كل أحد،

وليس لاحد من الله عوض باحد، وقال ابو الاسود

واذا طلبت الى كريم حاجة      فلقاؤه يكفيك والتسليم

واذا طلبت الى لئيم حاجة      فألح في رق وأنت مديم

وقال آخر

لا تطلبن الى لئيم حاجة      واقعد فانك قائم كالقاعد

(١) أي لا يعرض لي فكر في ايجاب قضائها فأردد فيه

ياخادع البخلاء عن أموالهم هيهات تضرب في حديد بارد  
وقال أبو العتاهية

اقض الحوائج ما استطعت وتوكلن لهم أخيك فارح  
فلخير أيام الفتى يوم قضى فيه الحوائج  
وقال بعضهم قالوا من صبر على حاجته ظفر بها ، ومن أدمن قرع  
الباب يوشك أن يفتح له، وقال علي بن أبي طالب

اصبر على منفض الادلاج في السحر وفي الرواح الى الحاجات والبكر  
لا تضجرن ولا يعجزك مطالبا فالنجاح يلف بين العجز والقصر  
اني رأيت وفي الايام تجربة للصبر عاقبة محمودة الاثر  
وقل من جد في شيء تطلبه واستشعر الصبر إلا فاز بالظفر  
وقال سفيان الاحاح لا يصلح ولا يجمل الا على الله عز وجل، وقال  
مورق العجلي سألت ربي حاجة عشرين سنة فما انقضت لي ولا يئست  
منها، وقال ابو العتاهية

في الناس من تسهل المطالب أحيسا عليه وربما صعبت  
ماكل ذي حاجة بمسدرها كم من يد لا تنال ماطلبت  
من لم يسه الكفاف معتدلا ضاقت عليه الدنيا بما رحبت  
وقال بعضهم استعينوا على الناس في حوائجكم بالتشغيل فذلك  
نجاح لكم، وقال آخر

من عف خف على الصديق لقاءه واخو الحوائج وجهه مملول

وكتب أبو العتاهية الى بعض أصحابه يعاتبه فقال  
 لئن عدت بعد اليوم إلي لظالم سأصرف نفسي حين تبغى المسكرم  
 متى ينجح الغادي اليك بحاجة ونصفك محجوب ونصفك نائم  
 وسئل بعض الحكماء حاجة فامتنع فموتب في ذلك فقال: لا ن يحمر وجهي  
 مرة خير من أن يصفر مرارا. وقال منصور الفقيه

من قال لا في حاجة مطلوبة فما ظلم  
 وإنما الظالم من قال لا بعد نعم (١)

وقال آخر

ان لا بعد نعم فاحشة فيلا فابدأ اذا خفت الندم  
 واذا قلت نعم فاصبر لها بنجاز الوعد ان الخاف ذم  
 وسبق ما يتعلق بهذا في الاستئذان، وقبلة في فصول الامر بالمعروف  
 في الانكار على ولاية الامور، وفي ترجمة عبد الله بن عثمان عبدان شيخ  
 البخاري أنه قال ما سألتني أحد حاجة الا قتله بنفسه، فان تم والا قتله  
 له بمالي، فان تم والا استعنا له بالاخوان، فان تم والا استعنت له بالسلطان  
 وينبغي أن لا يندم من ردت شفاعته. ولا يتأذى على من  
 لم يقبلها، ويفتح باب العذر وسيد الخلائق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو أعظم حقا وأولى بكل مؤمن من نفسه باجماع العلماء، وقد روى  
 البخاري عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كانت زوج

(١) ولعل الاصل يقول



بريرة عبداً يقال له مغيث كآني أنظر اليه يطوف خلفها يبكي ودموعه  
تسيل على لحيته فقال النبي ﷺ للعباس « ألا تعجب من حب مغيث بريرة  
ومن بغض بريرة مغيثاً؟ » فقال لها النبي ﷺ « لو راجعته فإنه أبو ولدك »  
قالت يا رسول الله تأمرني ؟ قال « لا إنما أشفع » قالت فلاحاجة لي فيه،  
والناس في هذا الامر ورد شفاعتهم وعدم قبولها متفاوتون جداً كما هو  
معلوم من أحوالهم والله أعلم

قال ابن الجوزي رحمه الله كان هارون الرقي قد عاهد الله أن لا يسأله  
أحد كتاب شفاعاة إلا فذل ، فجاءه رجل فأخبره أن ابنه قد أسر بالروم  
وسأله أن يكتب إلى ملك الروم في إطلاقه ، فقال له ويمحك ومن أين يعرفني  
وإذا سأل عني قيل هو مسلم فكيف يقضي حقي ؟ فقال له السائل اذكر العهد  
مع الله تعالى ، فكتب له إلى ملك الروم ، فلما قرأ الكتاب قال من هذا الذي قد شفع  
الينا ؟ قيل هذا رجل قد عاهد الله لا يسأل كتاب شفاعاة إلا كتبه إلى أي من  
كان . فقال ملك الروم هذا حقيق بالاسعاف اطلقوا أسيره واكتبوا  
جواب كتابه وقولوا له : اكتب بكل حاجة تعرض فانا نشفعك فيها .  
ويأتي الكلام في الكرم والبخل

وقال الامام أحمد حدثني الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي عن عبدة بن  
أبي لبابة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « ان  
الله تعالى أقواما اختصهم بالنعم لمنافع العباد ما يذلونها ، فاذا منعوها نزعها

منهم وحوّلها إلى غيرهم» ذكره الحافظ ابن الأثير فيمن روى عن أحمد في ترجمة أحمد بن محمد بن نصر اللباد أبي نصر رواه عن أحمد

## فصل

قال أبو بكر محمد بن عبيد الله الخلال المذكور عن أحمد إذا سألت الله حاجة فتولوا : في عافية . قال سليمان القصير قلت لأحمد بن حنبل يا أبا عبد الله إيش تقول في رجل ليس عنده شيء وله قرابة ولهم ولية ترى أن يستقرض ويهدي لهم؟ قال نعم . رواه الخلال

## فصل

(في كراهة الشكوى من المرض والضرير واستحباب حمد الله قبل ذكرها)

قال القاضي أبو الحسين في الطبقات في ترجمة أبي الفضل عبد الرحمن المتطبب: وقال أبو العباس محمد بن أحمد بن الصلت سمعت عبد الرحمن المتطبب يعرف بطبيب السنة يقول دخلت على أحمد بن حنبل أعوده فقلت كيف تجددك؟ فقال أبا بعين الله، ثم دخلت على بشر بن الحارث فقلت كيف تجددك؟ قال أحمد الله إليك، أجد كذا، أجد كذا فقلت أما تخشى أن يكون هذا شكوى؟ فقال حدثنا المعافى بن عمران عن سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة والاسود قالا سمعنا عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله ﷺ « إذا كان الشكر قبل الشكوى فليس بشاك » فدخلت على أحمد

ابن حنبل فحدثه فكان اذا سأله قال أحمد الله اليك، أجد كذا أجد كذا  
 قول الخلال في عبد الرحمن هذا: كان يأنس به أحمد وبشر بن الحارث  
 ويختلف اليهما، وأظن أن أبا الحسين نقل هذا من كتاب الخلال، وهذا  
 الخبر السابق متفق عليه. وقال الشيخ مجد الدين في شرح الهداية ولا بأس  
 أن يخبر بما يجده من ألم ووجع لغرض صحيح لا لقصد الشكوى. واحتج  
 أحمد بقول النبي ﷺ لعائشة لما قالت وارأساه قال «بل أنا وارأساه»  
 واحتج ابن المبارك بقول ابن مسعود للنبي ﷺ انك اتوكل وعكاً شديداً  
 فقال «أجل اني أوعك كما يوعك رجلان منكم» متفق عليه

وقال ابن عقيل في الفنون قوله تعالى (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا)  
 يدل على جواز الاستراحة الى نوع من الشكوى عند اساس البلوى  
 ونظيره (يا أسفا على يوسف \* مسني الضر) «ما زالت أكلة خيبر تعاودني» انتهى  
 كلام ابن عقيل، وقال رجل للامام أحمد كيف تجددك يا أبا عبد الله؟ قال بخير  
 في عافية، فقال حممت البارحة؟ قال اذا قلت لك أنا في عافية فحسبك لا تخرجني  
 الى ما أكره، قال ابن الجوزي اذا كانت المصيبة مما يمكن كتمانها فكتمانها  
 من اعمال الله الخفية

وقال ابن الجوزي في موضع آخر شكوى المريض مخرجة من التوكل  
 وقد كانوا يكرهون أن ين المريض لانه يترجم عن الشكوى وذ كر هذا النص  
 عن أحمد وقال فاما وصف المريض للطبيب ما يجده فانه لا يضر دأتهى كلامه  
 وقال عبد الله ان أخت بشر بن الحارث قالت للامام أحمد يا أبا



عبد الله انين المريض شكوى؟ قال ارجوانه لا يكون شكوى ولكنه اشتكى الى الله، وذكر غير واحد في كراهة الانين في المرض روايتين ورويت الكراهة عن طاروس، وذكر الشيخ تقي الدين ابن تيمية ما ذكر غيره من أن الصبر واجب قال والصبر لا تنافيه الشكوى، وقال في مسألة العبودية: والصبر الجميل صبر بغير شكوى الى المخلوق. ثم حكى عن أحمد تركه الانين لما حكى له عن طاروس كراهته، ثم قال وأما الشكوى الى الخالق فلا تنافي الصبر الجميل، وقال ابن الجوزي في قوله تعالى (يا سفا على يوسف) فإن قيل هذا لفظ الشكوى فإن الصبر؟ فالجواب من وجهين احدهما انه شكا الى الله لاسمه (١) والثاني انه اراد به الدعاء فالمعنى يارب ارحم أسفي على يوسف وقال قال ابن الانباري والحزن وتفقور النفوس من المكروه والبلاء لا عيب فيه ولا بأس ثم انهم ينطق اللسان بكلام مؤثم ولم يشك من ربه، فلما كان قوله يا أسا شكوى الى ربه كان غير ملوم

## فصل

١ في شكر النعم والصبر على البلاء وفوائده في الالتجاء الى الله

قال ابن عسيل في 'قنون النعم اضياف وقرأها الشكر، ولب لا ضياف

(١) هذا هو الثابت في نص القصة اذ اعترض عليه اولاده فأجابهم (انما اشكوا بي وحزني الى الله وأعلم من الله مالا تعلمون) عبر عن شكواه الى الله وحده بصيغة الحصر، ويبين أنه فيها على علم من الله عز وجل لا يعلمونه، أنهم لو علموه لما اعترضوا

وقراها الصبر، فاجتهد أن ترحل الاضياف شاكرة حسن القرى، شاهدة بما تسمع وترى. وقال من أحسن ظني به انه بلغ من لطفه أن وصى ولدي اذا كبرت فقال (ولا تقل لهما أف) فارجو اذا صرت عنده ربما أن لا يعسف لأن افعاله، تشاكل اقواله، وقال الشيخ تقي الدين من تمام نعمة الله على عباده المؤمنين أن ينزل بهم من الشدة والضر ما يلجهم الى توحيدهم فيدعونه مخلصين له الدين، ويرجونه لا يرجون احدا سواه، فتتعلق قلوبهم به لا بغيره، فيحصل لهم من التوكل عليه والاناة اليه وحلاوة الايمان وذوق طعمه والبراءة من الشرك ما هو اعظم نعمة عليهم من زوال المرض والخوف، أو الجذب أو الضر، وما يحصل لاهل التوحيد المخلصين لله الدين فاعظم من أن يسر عنه مقال، واسكل مؤمن من ذلك نصيب بقدر ايمانه، ولهذا قيل يا ابن آدم لقد بورك لك في حاجة أكثرت فيها من قرع باب سيدك. وقال بعض الشيوخ انه ليكون لي الى الله حاجة فادعوه فيفتح لي من لذيذ معرفته وحلاوة مناجاته ما لا أحب معه ان يعجل قضاء حاجتي ان ينصرف عني ذلك، لان النفس لا تريد الاحتفاظا وقد قال ﷺ « ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً »

وقال أيضا « وجد طعم الايمان » فوجد المؤمن حلاوة الايمان في قلبه وذوق طعمه أمر يعرفه، من حصل له هذا الوجه وهذا الذوق. فالتى يحصل لاهل الايمان عند تجريد التوحيد يجذب قلوبهم الى الله واقبالهم عليه دون ما سواه، بحيث يكونون حنفاء لله مخلصين له الدين. الى أن قال. وهذا هو

حقيقة الاسلام الذي بعثت به الرسل وأنزل به الكتب وهو قطب القرآن  
الذي تدور عليه رحاه والله أعلم

## فصل

« في الصبر والصابرين وفوائد المصائب والشدائد »

قال الله تعالى ( وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون \* أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون ) إلى غير ذلك من الآيات. وصح عنه عليه السلام الأمر بالصبر في أحاديث. وروى أحمد ومسلم وغيرهما من حديث أم سلمة « ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول ( إنا لله وإنا إليه راجعون ) اللهم أجرني في مصيبي وأخلف لي خيراً منها ، إلا أجره الله في مصيبته وأخلف له خيراً منها » وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد « ومن يتصبر يصبره الله وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر » وخير مرفوع خبر مبتدأ محذوف تقديره هو خير . وروي « خيراً » قال عليه السلام « واعلم أن النصر مع الصبر وإن مع العسر يسراً »

فاذا علم العبد (١) أنه وما يملكه لله سبحانه حقيقة لأنه أوجده من عدم ويعدمه أيضاً ويحفظه في حال وجوده ولا يتصرف فيه العبد إلا بما يتاح له ،

(١) يجد القاريء جواب هذا الشرط في ص ٢٠١



وان مرجعه إلى الله ولا بد فرداً كما قال تعالى (ويأتينا فرداً) وقوله (ولقد  
 جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما  
 نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وصل  
 عنكم ما كنتم ترعمون) وان ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن  
 ليصيبه، كما قاله عليه السلام وكما قال تعالى (ما أصاب من مصيبة في الارض  
 ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير \*  
 لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال  
 فخور) وان الله لو شاء جعل مصيبته أعظم مآهي، وانه إن صبر أخلف  
 الله عليه أعظم من فوائده مصيبته وان المصيبة لا تختص به - فيتأسى بأهل  
 المصائب، ومصيبة بعضهم أعظم، وان سرور الدنيا مع قلته وانقطاعه منقص  
 وقد روي عن ابن مسعود (رض) قال لكل فرحة ترحه، وما ملئ بيت  
 فرحاً إلا ملئ ترحاً. وقال ابن سيرين رحمه الله: ما كان ضحكك قط الا  
 تكان بعده بكاء، وقد شاهد الناس من تغير الدنيا بأهلها في أسرع ما يكون  
 العجائب. وقالت هند بنت النعمان بن المنذر لقد رأيتنا ونحن من أعز الناس  
 وأشدهم ملكاً ثم لم تغب الشمس حتى رأيتنا ونحن من أقل الناس، وانه حق على  
 الله أن لا يملأ داراً حيرة الا ملاءة برة، وبكت أختها حرقه بنت النعمان  
 روما وهي في عزها تهيل ما يبكيك لعل أحداً آذاك؟ قالت لا ولكن رأيت  
 غصارة في أهلي وقلما امتلأت دار سروراً الا امتلأت حزناً. والغصارة  
 شبيب أميش: قول بنو فلان مغضورون وقد غضرهم الله وانهم لفي غصارة

من العيش وفي غضراء من العيش أي في خصب وخير . قال الأصمعي لا يقال أباد الله غضراءهم ولكن أباد الله غضراهم ، أي هلك خيرهم وغضارتهم . وقالت حرقلة أيضا مانحن فيه اليوم خير مما كنا فيه بالأمس ، إنا نجد في الكتب انه ليس من أهل بيت يعيشون في حيرة ، إلا سبعة يوز بمدها ذبرة ، وإن الدهر لم يظهر قوم يوم يحبونه إلا بطن لهم يوم يكرهونه ، ثم قالت

فينا نسوس الناس والامر أمرنا      اذا نحن فيهم سؤفة تنصفت  
فأفٍ لدنيا لا يدوم نعيمها      تقلب تارات بنا وتصرف

تنصف أي خدم وعلم العبد أن الجزع لا يرد المصيبة بل هو مرض يزيد بها وأنه يسر عدوه ويسوء محبه ، وإن فوات ثوابها بالجزع أعظم منها ومنه بيت الحمد الذي يبنى له في الجنة على حمده واسترجاعه .

وفي البخاري عن أبي هريرة مرفوعا « يقول الله تعالى مالعبي المؤمنين عندي جزاء اذا قبضت صفيه من أهل الدنيا تم احتسبه لا الجنة » وفي الترمذي وقال غريب عن جابر مرفوعا « يود ناس يوم القيامة أن جلودهم كانت تقرض بالمقاريض في الدنيا لما يرون من ثواب أهل البلاء » وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا « ما يصيب المسلم من وصب ولا نصب ، ولا هم ، ولا حزن ، ولا أذى ، ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله من خطاياها » وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي الناس أشد بلاء ؟ قال « الأنبياء ثم الصالحون ، ثم الأمثل فالأمثل من

الناس ، يعتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه صلابة زيد في بلائه ، وإن كان في دينه رقة خفف عنه ، وما يزال البلاء بالعبد حتى يمشي على ظهر الأرض وليس عليه خطيئة - وعن أبي هريرة - بالمؤمن أو المؤمنة في جسده وفي ماله وفي ولده حتى يلتقى الله وما عليه خطيئة ، صحهما الترمذي وروى الثاني مالك وأحمد . ورويا أيضا والبخاري عن أبي هريرة مرفوعا « من أراد الله به خيرا يصيب منه »

وعن صهيب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « عجباً لا امرء المؤمن أن أمره كله له خير إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر كان خيراً له ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن » رواه مسلم ولاحمد عن أنس مرفوعا « عجبت للمؤمن ، إن الله تبارك وتعالى لم يقض له قضاء إلا كان خيراً له » وعن أبي سعيد مرفوعا « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ، إن كان أحدكم ليفرح بالبلاء ، كما يفرح أحدكم بالرءاء » مختصر من ابن ماجه . وعن شداد مرفوعاً « يقول الله عز وجل إذا ابتليت عبداً من عبادي مؤمناً فمخدني على ما ابتليته فإنه يقوم من مضجعه كيوم ولدته أمه من الخطايا » رواه أحمد وعن محمد بن اسحاق عن رجل من أهل الشام يقال له منظور عن عمه عامر مرفوعاً « إن المؤمن إذا أصابه سقم ثم أعفاه الله منه كان كفارة لما مضى من ذنوبه وموعظة له فيما يستقبل ، وإن المنافق إذا مرض ثم أعفي كان كالبعير عقله أهله ثم أرسلوه فلم يدر لم عقلوه ولم أرسلوه » رواه أبو داود . ولمسلم من حديث عائشة « ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا



رفعه الله بها درجة وخط عنه بها خطيئة » وما كفى ان فأت حتى عصى بذلك  
لأنه أسخط ربه ، وفوات لذة عاقبة الصبر واحتسابه أعظم مما أصيب به  
لو بقي وعلم ان في الله خلقا ودركا فرجا الخلف منه

وقد روى الشافعي أن النبي ﷺ لما توفي سمعوا قائلاً يقول «ان  
في الله عزاء من كل مصيبة ، وخلقاً من كل هالك ، ودركاً من كل ما فات ،  
فبالله فشقوا ، وإياه فارجوا ، فان المصاب ، من حرم الثواب ، وعلم العبد أن  
حظه من المصيبة ما يحدثه من خير وشر ، وعن محمود بن لبيد مرفوعاً  
«ان الله إذا أحب قوما ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط»  
اسناده جيد وهو إسناد حديث «إذا أحب الله عبداً حماه الدنيا» ولذا  
اسناد آخر . قال البخاري وغيره في محمود له صحبة ، وقال أبو حاتم وغيره  
لا صحبة له ، رواه الترمذي وأحمد وزاد «ومن جزع فله الجزع» وعن أنس  
مرفوعاً «ان أعظم الجزاء مع عظم البلاء ، وان الله إذا أحب قوما ابتلاهم فمن  
رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط» وعنه أيضاً «إذا أراد الله بعبده  
خيراً عجل له العقوبة في الدنيا ، وإذا أراد بعبده الشر أمسك عنه حتى  
يوافق ربه يوم القيامة» رواها الترمذي ، وقال حسن غريب ، وروى ابن  
ماجه الأول وروى أحمد الثاني من حديث عبدالله بن مغفل - وعلم ان  
آخر أمره الصبر وهو غير مثاب ، وفي الصحيحين من حديث أنس «انما الصبر  
عند الصدمة الأولى» وقال الأشعث بن قيس انك ان صبرت إيماناً  
واحتساباً والاسوات سائر المراتم ، - وعلم أن الذي ابتلاه أحكم الحاكمين

وأرحم الراحمين ليمتحن صبره ويسمع تضرعه ، ويخوفه قال الله تعالى  
( ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ) وقال تعالى  
وأخذناهم بالعذاب لعلمهم يرجعون )

قال الشيخ محمد بن عبد القادر (١) يابني المصيبة ما جاءت لتهلك ، وإنما  
جاءت لتتحن صبرك وإيمانك ، يابني القدر سبع ، والسبع لا يأكل الميتة  
فالمصيبة كير العبد ، فاما ان يخرج ذهباً أو خبثاً كما قيل

سبكناه ونحسبه لجينا فأبدي الكير عن خبت الحديد

اللجين الفضة جاء مصغراً مثل الثريا وكيت - وعلم انه لولا المصائب  
لبطأ العبد وبني وطني فيحميه بها من ذلك ويطره مما فيه ، فسبحان من  
يرحم ببلائه ، ويتلى بنعمائه ، كما قيل

قد ينعم الله بالبلوى وان عظمت ويتلى الله بعض القوم بالنعم

واعلم ان مرارة الدنيا حلاوة الآخرة والعكس بالعكس ، ولهذا قال  
عليه السلام « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » وقال « حفت الجنة بالمكاره  
وحفت النار بالشهوات » ومعلوم أن العاقل من احتمال مرارة ساعة لحلاوة  
الأبد ، وذل ساعة لزالابد ، هذا من لطف الله به حتى نظر في العواقب  
والغايات ، والناس إلا من عصم الله آثروا العاجل لمشاهدته وضعف الإيمان -  
وعلم انه يحب ربه وان المحب يوافق المحبوب وانه ان اسخطه فهو كاذب في محبته  
ولهذا كان عمران بن حصين رضي الله عنه يقول في مرضه احبه الي احبه اليه ،  
(١) في النسخة المصرية قال الشيخ عبد القادر الخ وهو اذا اطلق يراد به الحيواني

وكذا أبو العالية وقال أبو الدرداء رضي الله عنه إن الله إذا قضى قضاء أحب أن يرضى به - وعلم أن مراتب الكمال منوطة بالصبر والعكس بالعكس وأقل الأحوال أن لا يتهم ربه في قضائه له كما روى أحمد: حدثنا حسن ثنا ابن لميعة عن الحارث بن يزيد عن علي بن رباح أنه سمع جنادة بن أبي أمية يقول سمعت عبادة بن الصامت يقول إن رجلا أتى النبي ﷺ فقال يا نبي الله أي العمل أفضل؟ قال «الإيمان بالله وتصديق به وجهاد في سبيله» قال أريد أهون من ذلك يا رسول الله، قال «السماحة والصبر» قال أريد أهون من ذلك يا رسول الله، قال «لا تتهم الله في شيء قضى لك» ابن لميعة فيه كلام مشهور، وعن محمد بن خالد السلمي عن أبيه عن جده مرفوعا «إن العبد إذا سبقت له من الله منزلة لم يبلغها ابتلاه الله تعالى في جسده أو في ماله أو في ولده ثم صبره على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله عز وجل» رواه أحمد وأبو داود، وعن شيخ من بني مرة عن بلال بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى مرفوعا «لا يصيب المؤمن نكبة فما فوقها أو دونها إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر» رواه الترمذي وقال غريب

فإذا علم العبد هذه الأمور ونظر فيها وتأملها صبر واحتساب وحصل له من خير الدنيا والآخرة ما لا يعلمه إلا الله سبحانه (١) والناس في هذا متفاوتون

(١) هذا جواب: فإذا علم العبد - في ص ١٩٥ وأعاد جملة الشرط لطول الفصل، وهو طول قلما يفعله غير ابن مفلح رحمه الله



كغيره من الامور وسيأتي آخر فصول التداوي (فصل في داء العشق) له مناسبة  
وتعلق بهذا والله أعلم وليس يجيد ما أنشده محمد بن داود الظاهري لنفسه  
يقولون لي في الصبر روح وراحة ولا عهد لي بالصبر مذخاني الحب  
ولا شك أن الصبر كالصبر طعمه وأن سبيل الصبر ممتع صعب  
وقد قال أبو العرج بن الجوزي في كتابه السر المصون اعلم أن  
من طلب أفعاله من حيث العمل المجرد فلم يجد يعترض، وهذه حالة قد  
شملت خلقا كثيرا من العلماء والجهال أولهم ابليس فانه نظر بمجرد عمله  
فقال كيف يفضل الطين على جوهر النار؟ وفي ضمن اعتراضه أن حكمتك  
قاصرة وإن رأي أجود، فلو لفيت أنا إبليس كنت أقول له حدثني عن  
فهمك هذا الذي رفعت به امر النار على الطين أهو وهبه لك أم حصل  
لك من غير موهبته فانه سيقول وهب لي، فاقول افيه لك كمال الفهم الذي  
لا تدركه حكمته فتري أنت الصواب ويرى هو الخطأ وتبع ابليس في تعقيله  
واعترضه خلق كثير مثل ابن الراوندي والمعري ومن قوله

إذا كان لا يحظى برزقك عاقل وترزق مجنونا وترزق احما  
فلا ذنب يارب السماء على امرئ رأى منك مالا يشتهي فتزندقا  
وكان أبو علي بن مقلة يقول

أيارب تخلق اقمار ليل واغصان بان وكشبان رمل  
وتبدع في كل طرف بسحر وفي كل قد (١) وسبق بشكل

وتنهى عبادك ان يعشقوا اياحكم العدل ذا حكم عدل  
 وكان أبو طالب المكي يقول ليس على المخلوق اضر من الخالق  
 قال ابن الجوزي دخلت على صدقة بن الحسين الحداد وكان فقيها غير انه  
 كان كثير الاعتراض وكان عليه جرب فقال هذا ينبغي أن يكون على جل  
 لا على ، وكان يتفقده بعض الاكابر بما كونه فيقول بعث لي هذا على  
 الكبر وقت لا أقدر آكله. وكان رجل يصحبني قد قارب ثمانين سنة كثير  
 الصلاة والصوم فرض واشتد به المرض فقال لي ان كان يريد ان اموت  
 فيميتني ، فاما هذا التعذيب فما له معنى . والله لو اعطاني الفردوس كان مكفورا .  
 ورأيت آخر يتزيا بالعلم اذا ضاق عليه رزقه يقول ايش هذا التدير . وعلى هذا  
 كثير من العوام اذا ضاقت ارزاقهم اعترضوا ، وربما قالوا ماتريد نصلي . واذا  
 رأوا رجلا صالحا يؤذي قالوا ما يستحق ، قد حافي القدر ، وكان قد جرى في  
 زماننا تسلط من الظلمة فقال بعض من يتزيا بالدين هذا حكم بارد . وما فهم  
 ذاك الا حق ان الله يملئ للظالم . وفي الحق من يقول اي فائدة في خلق الحيات  
 والعقارب ؟ وما علم ان ذلك نموذج لعقوبة المخالف . وبلغني عن بعض من  
 يتزيا بالعلم انه قال : اشتهيت أن يجعلني وزيراً فأدبر . وهذا أمر قد شاع  
 فلهذا مددت النفس فيه .

واعلم أن المعارض قد ارتفع أن يكون شريكا وعلا على الخالق  
 بالتحكم عليه ، وهؤلاء كلهم كفرة لانهم رأوا حكمة الخالق قاصرة .  
 وإذا كان توقف القلب عن الرضا بحكم الرسول ﷺ يخرج عن الايمان

قال تعالى ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ) فكيف يصح الايمان مع الاعتراض على الله تعالى؟

وكان في زمن ابن عقيل رجل رأى بهيمة على غاية من السقم فقال : وارحمي لك ، واقلة حيلتي في اقامة التأويل لمعذبك . فقال له ابن عقيل : ان لم تقدر على حمل هذا الامر لاجل رقتك الحيوانية ، ومناسبتك الجنسية ، فمعدك عقل تدرف به تحكم الامانع وحكمته توجب عليك التأويل ، فان لم تجد استطرحت لقاطر العقل ، حيث خالك العقل عن معرفة الحكمة في ذلك . واعلم ان رضا العقل بأفعال الخالق سبحانه وتعالى أوفى العبادات وأشدها وأصعبها . ثم ذكر كلام ابن عقيل وفيه : وقد نهينا على المعجز عن ملاحظة الواقع فقال تعالى ( وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ) فني عقولنا قوة التسليم وليس فيها قدرة الاعتراض عليه . وقد يدعو الانسان فلا يجاب فيندم ، وهو يدعى الى الطاعة فيتوقف . فليجب من عبيد يقتضون الموالي اقتضاء الغريم ولا يقتضون أنفسهم بحقوق الموالي

قال ابن الجوزي : ومن تأمل دقائق حكمته ومحاسن صفاته أخرجته حبه الى الهيمان فيه ، فان المعاني المستحسنة تحب أكثر من الصور ، ولهذا تحب أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم لعانيهم لا لصورهم ، فكيف لا تقع المحبة المختصة بالكمال المنزه عن نقص ؟ فوالأسف للعافين عنه ،



وواحسرتنا للجاهلين به . وقال ابن الجوزي قبل ذلك : من نظر الى أفعاله بمجرد العقل أنكر ، فأما من علم انه مالك وحكيم وان حكمته قد تخفى سلم لما لم يعلم علته بأفعاله مسلما الى حكمته

وقد قال بعض الحكماء من لم يحتز بعقله من عقله هلك بعقله . وهذا كلام في غاية الحسن فانا اذا قلنا للعقل هو حكيم قال لاشك في ذلك لاني قد رأيت عجائب أفعاله المحكمة فعلت انه حكيم ، فاذا رأيت ما يصدر مظاهر دينافي الحكمة نسبت العجز الي ولولم يكن في ذلك الا أن المراد تسليم العقول لما ينافيها وذلك عبادة العتول . قال وصار هذا كما خفي عن موسى حكمة فعل الخضر ، وقد تخفى على العامي حكمة ما يفعله الملك ، فقد قال المتنبي

\* يدق عن الافكار ما أنت فاعل \*

وقال ابن عتيل في القنون : الواحد من العوام اذا رأى مراكب مقلدة بالذهب والفضة ، ودورا مشيدة مملوءة بالخدم والزينة ، قال انظر الى ما أعطاهم مع سوء أفعالهم ولا يزال يلعنهم ويدم معطيهم ويسقف حتى يقول فلان يصلي الجماعات والجمع ، ولا يذوق قطرة خمر ، ولا يؤذي الذر ، ولا يأخذ ما ليس له ، ويؤدي الزكاة اذا كان له مال ، ويحج ويجهد ، ولا ينال خلة بقلة ويظهر الاعجاب كأنه ينطق عن تخالبه انه لو كانت الشرائع حقاً لكان الامر بخلاف ما نرى ، وكان الصالح غنيا والفاسق فقيرا . ما ذاك الا لانه لحظ ان الله أعطى هذا أموال الايتام والوقوف ، بأن يأكل الربا وبفساد العقود وهذا

افتتات وتجوز وسخط في غيره وضعه . فاز لله كتابا قد ملأه بالنهي وحرمانه  
أخذ المال الحرام وأكله بنسب حق . فلو كان منصفاً لقال له تدبر هذا  
كتاب الله مملوء بالنهي والوعيد فصار الفريقان مملوءين بهذا بكفره وهذا  
بارتكاب النهي . ومن الفساد في هذا الاعتقاد انه لا يبقى في العقل ثقة  
الى دلالة قامت على شريعة أو حكم . فان ينبوع الثقة ومصدرها انما هو  
من قيل انه سبحانه لا يؤيد غير الصادق ولا يلبس الحق بالباطل . فاذا  
لم تستقر هذه القاعدة فلا ثقة . وقال أيضاً : اذا تأمل المتدين أفعال الخلق  
في مقابلة انعام الحق استكثر لهم شم الهواء ، واستقل لهم من الله سبحانه  
أكثر البلاء ، اذا رأى هذه انوار المزخرفة بانواع الزخارف ، المعدة لجميع  
التصاريف واصطبانها وأشربة وأدوية ، وأقواتا وإداما وفاكة ، الى غير  
ذلك من المقاقير ، ثم ارخاء السحاب بالغيوث في زمن الحاجات ثم تطيب  
الامزجة واحياء النبات ، وخلق هذه الابنية على أحسن اتقان ، وتسخير  
الرياح والنسيم المعد للأنفاس ، الى غير ذلك من النعم ، ثم نعمة العقل والذهن  
ثم سائر الآيات الدالة على الصانع ، ثم انزال الكتب التي تحث على الطاعات  
وتردع عن المخالفة ، ثم اللطف بالمكلف ، وإباحة الشرك مع الاكراه ، وأمر  
بالجمعة فضايقوه في ساعة السعي بنفس مانهى عنه من البيع في أنواع  
العبادات ، وعظموها كل ما هو نه وارتكبوا كل ما هو نه حتى استخفوا بحرمة  
كتابنا استقل لهم كل محنة .

وقال أيضاً لا تتم الرحلة في العبد حتى يكون في مقام

اختلال احواله ، واشباط اخلاطه وأفراحه ، وتسليط أعدائه ، ثابتا بثبوت التلقي والمتوقي ، فيتلقي النعم بالشكر لا بالبطر ، متماسكا عن تحرك لرعن ، وعند المصائب مستسلما ناظرا الى المبتلي بعين الكمال ، وعند اشتطاط الغضب متلقيا بالحكم ، وعند الشهوات مستحضرا للوعد والوعيد ، فسبحان من كمن جواهر الرجال في هذه الاجساد ، ثم أظهرها بإبتلائه ليعطى عليها جزيل ثوابه ، ويجعلها حجة على بقية عباده ،

وقال زنوا أنفسكم : من المبادي ماء وطين ، وفي الثواني ، ماء مهين ، وفي الوسط عبيد محايج ، لو حبس عنكم نسيم الهواء لا صبحتم جيفا ، ولو مكنت منكم البوق فضلاع السباع لا كلنكم ، كونوا متعرفين لا عارفين . وقال : لنا عندك ذخائر وودائع (١) بالله لا تضعها في الترهات ، ودموع ودماء ونفوس ، بالله لا تجري الدموع إلا على مافات ويهوت ، ولا ترق الدماء ، إلا في مكافحة الأعداء ، واعلاء كلمتنا ، واتقاس من تقائس الذخائر ، فبحننا لا تتنفس الصعداء إلا في الشوق إلينا ، والنأسف علينا ، كم نخاع مليك خلعة تقيسة تبذلها في الإقذار ، وتخلقها في خدمة الأغيار ، اشتملت بالصور ، شغل الأطفال باللعب ، فانتك أوقات لا تتلافى — الى أن قال — فإن كسرنا عليك لعبة مثل أن نسليك ولدا منعناه ، أخذت تضيم الدموع وتخرق الجيوب ، وأسفا على أوقات فانت ، أما رأيت المتداركين هذا يقول هلكت واهلكت ، وهذا يقول زينت

(١) أي يقول الله لعبده ، بلسان الحال المستنبط من شرعه ، وآياته في خلقه



فطهرني ، زاهدًا في مصاحبة نفس خائنة فيما عاهدت ، وصاحب الشرع  
يقيم لها التأويل ويقول « لعلك قبلت » وذلك مصر على التشفي من النفس  
المخالفة للحق ، أترأه سلط هذه البلاوي الا ليظهر هذه الجواهر في الصبر  
عليه والغيرة ؟ ترى لو دام الخليل والذبيح في كتم العزم ، كان وجد لأحد  
قدم - الى أن قال - فصار الولد كالشاة المعدة للذبح ، أخجل والله هذا الجوهر  
الذي أظهره الامتحان ملائكة الرحمن ( قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك  
الدماء ونحن نسبح ) أين التسبيح ، من عزم الذابح وبذل الذبيح ؟ لقد تركت هذه  
المكارم رءوس الكل منكسة خجلا يبخلم شاة من أربعين ، ونصف دينار من  
عشرين . وتعجب من قول الدبوسي الحنفي ان الدنيا دار جزاء لحق الآدمي  
فأما لحقه في آخر الآخرة وان هذا خلاف العقل والشرع انتهى كلامه .  
قال تعالى ( ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهورها من  
دابة ) وقال تعالى ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن  
كثير ) وقيل لابي سليمان الداراني ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساءهم ؟  
قال انهم علموا ان الله انما ابتلاهم بذنوبهم ، وقرأ هذه الآية . ولا بن  
ماجه والترمذي من حديث أنس « كل بني آدم خطاء وخير الخطائين  
التوايرون » ولاحمد عن ابن عباس مرفوعا « ما من أحد الا وقد أخطأ أو  
هم بخطيئة ليس يحيى بن زكريا » والترمذي وقال حسن صحيح ، عن ابن  
عباس ( الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم ) قال قال النبي ﷺ  
« ان تغفر الله تغفر جما وأي عبد لك لا ألما »

## فصل

### (في عبادة المريض)

تستحب عبادة المريض . قال بعض الاصحاب وتكره وسط النهار . نص عليه . وقال الاثرم قيل لابي عبدالله فلان مريض وكان عند ارتفاع النهار في الصيف ، فقال ليس هذا وقت عبادة . قال القاضي وظاهر هذا كراهية العبادة في ذلك الوقت (١) انتهى كلام الاصحاب . والاولى أن يقال تستحب العبادة بكرة وعشية لما فيه من تكثير صلاة الملائكة . وقا المروذي عدت مع أبي عبدالله مريضا بالليل وكان في شهر رمضان ثم قال لي: في شهر رمضان يعاد بالليل

وروى أبو داود عن سهل بن بكر عن أبي عوانة عن عبد الملك بن عمير عن أم الاءعمة حزام بن حكيم الانصاري قالت عادي رسول الله

(١) هذا مبني على جمل كلام الامام رحمه الله تعالى كله فتاوى شرعية حتى في العادات والظاهر ان اوقات العبادة ونحوها من الزيارات المحموده شرعا لا ولي الارحام والاخوان تبنى على العرف فراءاتهم اتقاط بالعادات ، لا بالصصوص كالعبادات ، ولذلك استحسن رحمه الله العبادة في ليالي رمضان لاعتياد الناس السهر فيها ، والظاهر أنه امتنع من العبادة عند ارتفاع النهار في الصيف لاستئصالها في وقت الحر لا لأنها مكروهة شرعا في هذا الوقت . فليتأمل هذا جدا فانه لا يجوز لأحد ان يكثّر التكليف الدينية بغير نص صريح من الشارع وكان ﷺ يكره كثرة السؤال حتي لا تكثّر التكاليف على الامة

ﷺ وأنا مريضة وقال « ابشري يا أم العلاء فان مرض المسلم يذهب الله به خطاياه كما تذهب النار خبث الحديد » حديث حسن . وأنشد  
للشافعي رضي الله عنه

مرض الحبيب فعدته . فمرضت من حذري عليه  
فأتى الحبيب يعمودني . فشفيت من نظري اليه

## فصل

( في التقاط ما يقع على الارض )

قال الحسن بن عبد الوهاب الوراق رأيت أبي إذا وقعت منه قطعة  
فأكثر لا يأخذها ولا يأمر احدا أن يأخذها فقلت له يوما: يا أبت الساعة  
سقطت منك هذه القطعة فلم لا تأخذها ؟ فقال رأيتها ولكني لا أعود  
تقسي أخذشي من الارض كان لي أولغيري . وهذا رأي من عبد الوهاب  
رحمه الله والأولى أخذ ما لا يجب التقاطه لما فيه من حصول النفع له أولغيره من  
غير ضرورة وكذا أخذ ما وقع منه بل ينهى عن تركه لما فيه من إضاعة المال

## فصل

( في أدب الصحبة واتقاء أسباب المال والقطعية )

قال علي بن المديني قال لي أحمد بن حنبل اني لأحب أن أصبح بك الى  
مكة فما يعني من ذلك الا اني أخاف أملك أو تمناني ، فلما ودعته قلت يا أبا  
عبد الله توصيني بشيء ؟ قال نعم ألزم التقوى قلبك ، وانجعل الآخرة امامك



وروى الخلال في الادب عن مكحول قال قلت للحسن اني اريد ان اخرج الى مكة ، قال فلا تصحب رجلا يكرم عليك فينتطعم الذي يذك ويدينه .  
وعن مجاهد قال قلت لصديق لي من قريش تعالى او اضحك الرأي فانظر اين رأيي من رأيك فقال لي دع المودة على حالها قل فغابني القرشي بمقله ،  
وعن طاووس انه اقام على صاحب له مرض حتى فاته الحج ، وقال المروذي سمعت ابا عبد الله يقول قد كنت رافقت يحيى ونحن بالكوفة فمرض قال فتركت سماعي ورجعت معه الي بغداد قال فكان يحيى يشكرني ذلك .

## فصل

( في حسن الخلق )

قال ابن منصور سألت أبا عبد الله عن حسن الخلق قال ان لا تنضب ولا تحتد . قبل له المعاملة بين الناس في الشراء والبيع فلم يرد ذلك قال اسحاق بن راهويه هو بسط الوجه وان لا تنضب ونحو ذلك ، ذكره الخلال . وروى البيهقي في مناقب الامام احمد عن اسحاق بن منصور أنه سأل أحمد بن حنبل عن حسن الخلق فقال هو ان يحتمل من الناس ما يكون اليه . وروى الخلال عن سلام بن ابى مطيع في تفسير حسن الخلق فانشد هذا البيت  
تراه إذا ماجشته متهللا      كأنك معطيه الذي انت سائله

وروي ايضا عن الفضيل انه قال من ساء خلقه ساء دينه ، وحسبه مودته وقال منها سألت احمد بن رجل ظلني وتعدى علي ووقع في

شيء عند السلطان اعين عليه عند السلطان؟ قال لا بل اشفع فيه ان قدرت  
قلت سرقتني في المكيال والميزان ادس اليه من يوقفه على السرقة؟ قال ان وقع  
في شيء فقدرت ان تشفع له فاشفع له انتهى كلامه

وروى غير واحد واسناد ضعيف عن أبي هريرة مرفوعا «انكم لن تسعوا  
الناس باموالكم ولكن يسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق» وروى ابو  
حفص العكبري في الادب له باسناده عن عائشة مرفوعا «انكم لن تسعوا  
الناس باموالكم فليسعهم منكم طلاقة الوجه وحسن البشر» وفي حسن الخلق  
احاديث كثيرة ففي الصحيحين اواحدهما عن النبي ﷺ انه قال «ان من  
خياركم احاسنكم اخلاقا» وفي بعض طرق البخاري «ان خياركم احسنكم اخلاقا»  
ياسقاط «من» (١) وقال ابو داود حدثنا محمد بن عثمان الدمشقي ابو الجماهر ثنا  
ابو كعب ايوب بن محمد السعدي حدثني سليمان بن حبيب المحاربي عن  
ابي امامة قال قال رسول الله ﷺ «انا زعيم بيت في ربض الجنة لمن ترك  
المراء وان كان محقا، وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وان كان مازحا  
وبيت في اىلا الجنة لمن حسن خلقه» ايوب تفرد عنه ابو الجماهر لكنه  
ثقة وعن سلمة بن وردان عن انس مرفوعا «من ترك الكذب وهو باطل

---

(١) (ان من خياركم) في صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو، وقال الحافظ  
ان حبر في شرح رواية (ان خياركم) من صحيح البخاري: ووقع في الرواية الماضية  
«ان من خياركم» وهي مرادة هنا فقوله الماضية ظاهر ما فيها في البخاري ولكنها ليست  
في هذا الباب من كتاب الادب ولا أعرفها فيه

بني له في ربض الجنة ، ومن ترك المراء وهو محق بني له في وسطها ، ومن حسن خلقه بني له في أعلاها « سامة ضعيف تندهم ، رواه ابن ماجه والترمذي وحسنه . وعن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان يقول « اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي » وعن عائشة مرفوعا مثله رواها أحمد ومسلم (١) وصحح ابن حبان خبر ابن مسعود ورواه البيهقي في كتاب الدعوات وقال فيه كان رسول الله ﷺ إذا نظر إلى وجهه في المرآة وذكره . ورواه أبو بكر بن مردويه في كتاب الادعية من حديث أبي هريرة وعائشة وفي آخره « وحرم وجهي على النار » وقال الحسن والقرظي في قوله تعالى ( وثيابك فطهر ) أي وخلقك فحسن وعن عائشة مرفوعا « الشؤم سوء الخلق » رواه أحمد . والشؤم ضد اليمين يقال تشاءمت بالشيء وتيمنت به ، وعن ابن مسعود مرفوعا « حرم على النار كل هين لين سهل قريب من الناس » رواه أحمد والترمذي . وقال البراء رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهًا وأحسنهم خلقًا . رواه البخاري وغيره . قال تعالى ( وانك لعلى خلق عظيم ) قيل دين الاسلام . وقيل أدب القرآن . وقال الماوردي الطبع الكريم فسمي خاتما لانه يصير كالخلقة في صاحبه . فأما ما طبع عليه فيسمى الخيم فيكون الخيم الطبع الغريزي والخلق الطبع المتكاف . انتهى كلامه . قال الجوهرى الخلق والخلق السجية ، وفلان يتخلق بغير خلقه

(١) ليس في صحيح مسلم قال في فتح الباري: وقد كان النبي ﷺ يقول ( اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي ) أخرجه أحمد وصححه ابن حبان



أي يتكافئه . قال الشاعر

يا أيها المتحلي غير شيمته     ان انتخلق يائي دونه الخلق  
قال والخيم بالكسر السجية والطبيعة لا واحد له من لفظه فدل على  
الترادف خلاف ما قاله الماوردي . وقال في النهاية الخلق بضم اللام وسكونها  
الدين والطبع والسجية . وحقيقته انه لصورة الانسان الباطنة وهي نفسه  
وأوصافها ومعانيها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورته الظاهرة وأوصافها  
ومعانيها ولها أوصاف حسنة وقيحة والشواب والعقاب يتعلقان بأوصاف  
الصورة الباطنة أكثر مما يتعلقان بأوصاف الصورة الظاهرة ولهذا تكررت  
الاحاديث في حسن الخلق وذم سوء الخلق

والمسلم عن عائشة أنها سئلت عن خلق رسول الله ﷺ فقالت :  
كان خلقه القرآن . أي كان متمسكا بأدابه وأوامره ونواهيه وما يشتمل  
عليه من المكارم والحاسن والالطاف . وفي حديث أبي قتادة في قصة  
نومهم عن صلاة الجليل لما لحقهم وقد عطشوا فقل « لا هلاك عليكم » بضم الهاء  
المهلاك ثم قال « اطفئوا الي غمري » بضم الغين المعجمة وفتح الميم والراء وهو  
وهو القدح الصغير ، دعا بالمبضأة فجعل رسول الله ﷺ يصب وأبو قتادة  
يسقونهم فلم بعد أن رأى الناس ماء في المبضأة تكابوا عليها فقال رسول الله  
ﷺ « أحسنوا إلا كلهم سيروى » قال فقهائنا فجعل رسول الله ﷺ  
يصب وأسقيهم حتى مابقي غمري وغير رسول الله ﷺ فقال لي « اشرب »  
فقلت لا أشرب حتى تشرب يا رسول الله قال « ان ساقى القوم آخرهم شربا »

قال فشربت وشرب رسول الله ﷺ رواه مسلم ، الملائكة بفتح الميم واللام  
 وآخرهم مزة منصوب مفعول أحسنوا والملائكة الخلق والعشرة يقال ما أحسن  
 ملاً فلان أي خلقه وعشرته وما أحسن ملاً بني فلان أي عشرتهم  
 وأخلاقهم . كان يقال من ساء خلقه قل صديقه ، قال محمد بن حازم :  
 وما اكتسب المحامد طالبوها بمثل البشر والوجه الطليق  
 وقال آخر

خالق الناس بخلق حسن لا تكن كلباً على الناس تهز  
 وقال آخر

وما حسن أن يمدح المرء نفسه ولكن أخلاقاً تدم وتمدح  
 ولأبي داود عن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي  
 عمرو عن المطلب بن عبد الله بن حنطب عن عائشة مرفوعاً « إن الرجل  
 ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم » كلهم ثقات والمطلب حسن الحديث  
 وثقه الأكثر ، وقال أبو زرعة أرجو أن يكون سمع من عائشة . وقال  
 أبو حاتم لم يدركها ، وعن أبي الدرداء مرفوعاً « ما من شيء في الميزان  
 أثقل من خلق حسن » إسناد جيد رواه أبو داود والترمذي وصححه  
 وللترمذي في رواية بإسناد حسن معنى حديث عائشة وقال غريب من  
 هذا الوجه ، وعن أبي هريرة مرفوعاً أنه سئل عن أكثر ما يدخل الناس  
 الجنة قال « تقوى الله وحسن الخلق » وسئل عن أكثر ما يدخل الناس  
 النار قال « الأنتم والفرح » رواه جماعة منهم الترمذي وصححه ، وعن أم

سلمة أنها قالت يا رسول الله المرأة تتزوج الاثنين والثلاثة والأربعة ثم تدخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها قال « أنها تخير فتختار أحسنهم خلقا » ثم قال - يأم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة » في أسناده سلمان بن أبي كريمة وهو ضعيف ، وعن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ وأبي ذر مرفوعا « اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن » سنده جيد إلى ميمون وميمون حسن الحديث وضعفه ابن معين ولم يسمع منهما رواه الترمذي وحسنه ورواه أحمد من حديث ميمون عن معاذ . وفي الصحيحين من حديث عدي بن حاتم « اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة » ولمسلم من حديث أبي ذر « لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق » روي بسكون اللام وكسرهما وبزيادة ياء طليق ، ولا بن ماجه من حديث ابن عمر : إن رجلا قال يا رسول الله أي المؤمنين أفضل ؟ قال « أحسنهم خلقا » وعن أسامة بن شريك قال أتيت النبي ﷺ وأصحابه عنده فكان على رؤسهم الطير الحديث . وفي آخره قالوا ما خير ما أعطي الناس يا رسول الله ؟ قال « خلق حسن » حديث صحيح ، رواه أحمد وابن ماجه ، ولا بن ماجه بإسناد ضعيف من حديث أبي ذر « لا عقل كالتيدير ، ولا ورع كالكف ، ولا حسب كحسن الخلق »

قال الحسن البصري حقيقة حسن الخلق بذل المعروف ، وكف الأذى وطلاقة الوجه ، ورواه الترمذي عن عبد الله بن المبارك وحكى في شرح مسلم



في باب كثرة حياته عليه السلام ان القاضي عياضا قال حكى الطبري خلافا للسلف هل هو غريزة أم مكتسب . وتقدم قول الماوردي فيكون هذا كذا قيل : ان العقل غريزة ، ومنه ما استفاد بالتجارب وغير ذلك وهو متوجه . وعن الزهري عن أبي الدرداء مرفوعا « اذا سمعتم بجبل زال عن مكانه فصدقوا ، واذا سمعتم برجل زال عن خاقله فلا تصدقوا به ، فانه سيصير الى ما جبل عليه » منقطع وهو ثابت الى الزهري رواه أحمد . وروى هذا المنى أبو حفص العكبري في الأدب له عن عبد الله بن مسعود وقال فانكم لا تستطيعون أن تغيروا خلقه . وروى أبو حفص أيضا عن هشام بن عروة عن أبيه قال مكتوب في الحكمة : ليكن وجهك بسطا وكنك طيبة تكن أحب إلى الناس من الذي يعطيهم العطاء .

وذكر ابن عبد البر قول سفيان بن عيينة من حسن خلقه ساء خلق خادمه . وكان بين سعيد بن العاص وقوم من أهل المدينة منازعة فلما ولاد معاوية رضي الله عنه المدينة ترك المنازعة وقال لا أتصبر لنفسي وأنا وال عليهم . قال ابن عقيل في الفنون هذه والله مكارم الاخلاق

وروى الخلال عن سهل بن سعد مرفوعا « ان الله كريم يحب الكريم ومعالي الاخلاق ويكره سفافها » وروي أيضا عن جابر مرفوعا « ان الله يحب مكارم الاخلاق ويكره سفافها » السفاف الامر الحقير ، والرديء من كل شيء ضد المعالي والمكارم وقد قيل

إذا أنت جازيت المسيء بفعله      ففعلك من فعل المسيء قريب  
وقيل أيضا

وإذا أردت منازل الاشراف      فعليك بالاسعاف والانصاف  
وإذا بنى باغ عليك نخله      والدهر فهو له مكاف كاف  
وقد صرح عن النبي ﷺ أنه قال « مامن ذنب أجدر أن يعجل الله  
لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة  
الرحم » رواه احمد وابو داود وابن ماجه والترمذي وصححه من رواية  
عينة بن عبد الرحمن بن جوشن عن أبيه ولم يرو عنه غير ابنه عينة  
ووثقه ابو زرعة عن أبي بكرة مرفوعا ، ولمسلم وأبي داود وغيرهما عن  
عياض بن همار عن النبي ﷺ أنه قال « ان الله تعالى أوحى الي أن تواضعوا  
حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغى أحد على أحد » قال الشيخ  
تقي الدين في اقتضاء الصراط المستقيم جزم النبي ﷺ بين نوعي الاستطالة  
لأن المستطيل ان استطال بحق فهو المفتخر ، وان استطال بغير حق فهو  
الباغي ، فلا يحل لا هذا ولا هذا ولمسلم من حديث أبي هريرة « ما تواضع  
أحد لله الا رفعه الله » ويأتي في أحاديث اللباس أواخر الكتاب « لا يدخل  
الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا ينظر الله الى من جر ازاره بطرا »  
وقال محمد بن علي بن حسين عليهم السلام يا عجباً من المختال الفخور الذي  
خلق من نطفة ثم يصير جيفة لا يدري بعد ذلك ما يفعل به ، وقيل لعيسى  
عليه السلام طوبى لبطن حملك ، فقال طوبى لمن علمه الله كتابه ولم يكن

جباراً، وقال مالك بن دينار كيف يتيه من أوله نطفة مذرة، وآخره جيفة  
مذرة، وهو فيما بين ذلك يحمل العذرة. وقال منصور

تتيه وجسمك من نطفة وأنت وعاء لما تعلم

وكان يقول لولا ثلاث سلم الناس، شح مطاع، وهوى متبع، واعجاب  
المرء بنفسه. وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما علم الله أن الذنب خير  
للمؤمن من العجب ولولا ذلك لما ابتلي مؤمن بذنوب. وقال الشاعر

ومن أمن الآفات عجايرأيه أحاطت به الآفات من حيث يجهل

وذكر ابن عبد البر الخبر عن رسول الله ﷺ « لا حسب إلا في  
التواضع، ولا نسب إلا بالتقوى، ولا عمل إلا بالنية، ولا عبادة إلا باليقين،  
وعن رسول الله ﷺ قال « من عظمت نعمة الله عليه فليطلب بالتواضع  
شكرها » وإنه لا يكون شكوراً حتى يكون متواضعاً »

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن من التواضع الرضا بالدون من  
شرف المجلس، وأن تسلم على من لقيت، وقال عبد الله بن المبارك التعزز على  
الافغياء تواضع. كان يقال الغني في النفس، والكرم في التقوى، والشرف في  
التواضع، وكان سليمان بن داود عليهما السلام يجيء إلى أوضاع مجالس  
بني إسرائيل ويقول: مسكين بين ظهري مساكين، وكان يقال ثمرة القناعة  
الراحة، وثمره التواضع المحبة، وقال لقمان لابنه يا بني تواضع للحق تكن  
اعقل الناس، وقال أبو الدرداء ليس الذي يقول الحق ويفعله بأفضل  
من الذي يسمعه فيقبله،



وقال بعض الفلاسفة إذا نسك الشريف تواضع ، وإذا نسك  
الوضيع تكبر ، وقال بعض الفلاسفة أظلم الناس لنفسه من تواضع لمن  
لا يكرمه ، ورغب فيمن يبعده ، وقال بزرجمهر وجدنا التواضع مع الجهل  
والبخل ، أحمد من الكبر مع الأدب والسخاء ، وقال ابن السماك للرشيد  
تواضعك في شرفك أشرف من شرفك ،

قال ابن عبد البر: روي عن حديث ابن عمر عن النبي ﷺ « لا يعجبكم  
إيمان الرجل حتى تعلموا ما عقده عقله » وهذا الخبر من رواية اسحاق بن  
أبي فروة مذكور في ترجمته وهو متروك قال ابن عبد البر وقد روي عن النبي  
ﷺ « في صحف موسى وحكمة داود عليهما السلام: حق على العاقل أن  
يكون له أربع ساعات، ساعة يحاسب فيها نفسه، وساعة يناجي فيها ربه، وساعة  
يفضي فيها إلى أخوانه الذين يخبرونه بعيوبه ويصدقونه عن نفسه، وساعة يخلي  
فيها بين نفسه ولذاتها فيما يحل ويحرم، فإن هذه الساعة عون له . قال وعلى  
العاقل أن يكون عارفاً بزمانه، مالكا للسان، مقبلا على شأنه ،

وقال بعضهم أوحى الله إلى موسى عليه السلام أتدري لم رزقت الاحق ؟  
قال لا ، قال ليعلم العاقل أن الرزق ليس باحتيال ، وقال ﷺ « ثلاث من حرمهن  
فقد حرم خير الدنيا والآخرة ، عقل يداري به الناس ، وحلم يداري به السفهاء ،  
وورع يحجزه عن المحارم » افتخر رجلا ن عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
فقال : أتفتخران بأجساد بالية ، وأرواح في النار ؟ ان يكن لكما عمل فلكما أصل ،  
وان يكن لكما خلق فلكما شرف ، وان يكن لكما تقوى فلكما كرم . وإلا فالجار

خير منكما ولستما خيرا من أحد ، وقال أيضا رضى الله عنه : العاقل الذي لم يجرمه نصيبه من الدنيا حظه من الآخرة ، وقال أيضا في وصيته لابنه لا مال أعود من العقل ، ولا فقر أشد من الجهل ، ولا وحدة أوحش من العجب ، ولا مظاهره كالمشاورة ، ولا حسب كحسن الخلق ، وكان يقال إذا كان علم الرجل أكثر من عقله كان قننا ان يضره علمه . قال الشاعر

ولا خير في حسن الجسم وطولها اذا لم يزن حسن الجسم عقول  
وقال مطرف بن الشخير عقول كل قوم على قدر زمانهم ، كان يقال خصال ست تعرف في الجاهل : الغضب في غير شيء ، والكلام في غير نفع ، والعطية في غير موضعها ، وإنشاء السر ، والثقة بكل أحد ، ولا يعرف صديقه من عدوه ، وقال يحيى بن خالد ثلاثة أشياء تدل على عقول أربابها الكتاب على مقدار عقل كاتبه ، والرسول على مقدار عقل مرسله ، والهدية على مقدار عقل مهديها ،

وقيل لابن هبيرة ما حد الحق ؟ قال لاحدله ، وقال بعضهم الحق الكساد ، يقال انحسرت السوق إذا كسدت ، ومنه الرجل الاحق لانه كاسد العقل لا ينتفع برأيه ولا بعقله ، والحق ايضا الغرور ، يقال سرنا في ليال محمقات : إذا كان القمر فيهن يسير بغير أيض دقيق فيعثر الناس بذلك يظنون أن قد أصبحوا فيسيرون حتى يملوا ، قال ومنه أخذ الاسم «الاحق» لانه يفرك في اول مجامسه بتغاليه فاذا انتهى الى آخر كلامه تبين حمقه

وقال الجوهرى في الصحاح الحق والحق قلة العقل ، وقد جمع الرجل

حماقة بالضم فهو أحمق وحمق أيضا بالكسر يحمق حمقا مثل غم غما فهو حمق، وامرأة حمقاء وقوم ونسوة حمق وحمقى وحماقى، وحمقت السوق بالضم أي كسدت، وأحمقت المرأة أي جاءت بولد أحمق فهي حمق وحمقة، فإن كان من عاداتها ان تلد الحمقى فهي حمقاق، ويقال أحمقت الرجل اذا وجدته أحمق، وحمقته تحميقة نسبته الى الحمق، وحامقته اذا ساعدته على حمقه، واستحمقته أي عدده أحمق، ونحماق فلان اذا تكلف الحماقة، ويقال حمقت السوق بالكسر وانحمقت أي كسدت، وانحمق الثوب أي اخلق.

ذكر المغيرة ابن شعبة يوما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال كان والله أفضل من أن يخذع وأعدل من أن يخذع. وقال الخباج يوما: العاقل من يعرف عيب نفسه، فقال له عبد الملك فما عيبك؟ قال أنه حسود حقود، فقال عبد الملك ما في ابليس شر من هاتين. وقال الحسن البصري صلة العاقل اقامة دين الله، وهجران الاحمق قربة الى الله، واكرام المؤمن خدمة لله وتواضع له، كان يقال اذا تم العقل نقص الكلام قل الشاعر  
ألا انما الانسان غمد لعقله ولا خير في غمد اذا لم يكن نصل  
فان كان للانسان عقل فانه هو النصل والانسان من بعده فضل  
وقال آخر

وليس عتاب المرء للمرء نافعا إذا لم يكن للمرء عقل يعاتبه  
وقال آخر

تحمق مع الحمقى اذا ما لقيتهم ولا تلقهم بالعقل اذا كنت ذا عقل



فاني رأيت المرء يشقى بعقله كما كان دون اليوم يسعد بالعقل  
وكان الحسن البصري اذا أخبر عن أحد بصلاح قال كيف عقله؟  
ما يتم دين امرئ حتى يتم عقله ، وقال الازاعي قيل لعيسى عليه السلام  
يا روح الله أنت تبرئ الاكمه والابرص وتحي الموتى باذن الله فما دواء  
الاحمق؟ قال ذلك أعياني ، وقال زيد بن أسلم : قال لقمان لابنه يا بني لأن  
يضربك الحليم خير من أن يدهنك الاحمق . وقال عمر بن عبد العزيز  
خصلتان لا تعدمك من الاحمق أو قال من الجاهل : كثرة الالتفات  
وسرعة الجواب . وقال سهل بن هارون : ثلاثة من المجانين وإن كانوا  
عقلاء ، الغضبان والعريان والسكران . سمع الاحنف رجلا يقول ما أبالي  
أمدحت أم هجيت ، فقال استرحت من حيث تعب السكرام . وقالت  
العرب : استراح من لا عقل له ، وقالت الفرس : مات من لا عقل له . قال الشاعر

كم كامر بالله أمواله تزداد أضعافا على كفره

ومؤمن ليس له درهم يزداد إيمانا على فقره

لا خير فيمن لم يكر عاقلا يمد رجله على قدره

وروى الحاكم في تاريخه عن ابن المبارك وقيل له ما خير ما أعطي  
الانسان؟ قال عررة عقل . قلت فان لم يكن؟ قال حسن أدب . قلت  
فان لم يكن؟ قال خ شفيق يستشيره فيشير عليه . قلت فان لم يكن .  
قال صمت طويل . قلت فان لم يكن؟ قال موت عاجل .

ومن كلام الحمقى : استعمل معاوية رجلا من كلب فذكر المجوس يوما فقال

لعن الله المجوس ينكحون أمهاتهم والله لو أعطيت عشرة آلاف درهم ما نكحت  
أُمِّي ، فبلغ ذلك معاوية قال قبحه الله أتروونه لو زيد فعل ؟ قيل لبردة  
الموسوس أيما أفضل غيلان أم معلى ؟ قال معلى . قال ومن أين ؟ قال لأنه لما  
مات غيلان ذهب معلى إلى جنازته ، فلما مات معلى لم يذهب غيلان إلى جنازته .  
رفع رجل من العامة ببغداد إلى بعض ولاتها على جاره أنه يتزندق ،  
فسأله الوالي عن قوله الذي نسب به إلى التزندق ؟ فقال هو مرجي ناصبي رافضي  
من الخوارج يبغض معاوية بن الخطاب الذي قتل علي بن العاص . فقال  
له ذلك الوالي ما أدري على أي شيء أحسدك ؟ أعلى علمك بالمقالات أم على  
بصرك بالانساب ؟

دخل رجل من العامة الجبلية الحمقى على شيخ من شيوخ أهل  
العلم فقال له أصلح الله الشيخ قد سمعت في السوق الساعة شيئاً  
منكراً ولا ينكره أحد ؟ قال وما سمعت ؟ قال سمعتهم يسبون الأنبياء .  
قال الشيخ ومن المشتوم من الأنبياء ؟ قال سمعتهم يشتمون معاوية . قال  
يا أخي ليس معاوية نبي . قال فبِه نصف نبي لم يشتم ؟

وقال عمر بن بحر ذكر لي بعض الإباضية أنه جرى عنده ذكر الشيعة  
يوماً فغضب وشتهم وذكر ذلك كالمكرر عليهم نحاتهم إنكاراً شديداً ، قال  
فسأته يرمي ما عن سبب إنكاره على الشيعة ولعنه لهم ؟ فقال لمكان الشين في  
أول كلمة لاني لم أجده ذلك قط إلا في مسخوطة مثل شؤم وشر وشيطان  
وشيع وشعث وشعب وشرك وشم وشقاق وشطرنج وشين وشن

وشائىء وشوصة وشوك وشكوى وشنان ، فقلت له ان هذا كثير ما أظن  
 أن هذا القوم يقيم الله لهم علما مع هذا أبدا .

سلم فزارة - صاحب المظالم بالبصرة - على يساره في الصلاة فقيل  
 له في ذلك ، فقال كان على يميني انسان لا أكلمه . قال فزارة يوما في مجلسه  
 لغسل يدي مائتي مرة ما نظفت حتى أغلها مرتين ، وفيه يقول الشاعر :  
 ومن المظالم أن تكو ن على المظالم يا فزارة

ولي رجل مقل قضاة الاهواز فأبطأ عليه رزقه وحضر عيد الاضحى  
 وليس عنده ما يضحى به ولا ما ينفق فشكا ذلك الى زوجته فقالت لا تقم  
 فان عندي ديكا جليلا قد سمته فاذا كان عيد الاضحى ذبحناه فلما  
 كان يوم الاضحى وأرادوا الديك للذبح طار على سقف الجيران فطلبوه  
 وفشى الخبر في الجيران وكانوا مياسير فرقوا للقاضي ورقوا لقله ذات يده  
 فأهدى اليه كل واحد كبشا فاجتمعت في داره أكبش كثيرة وهو في  
 المصلى لا يعلم ، فلما صار الى منزله ورأى ما فيه من الاضاحي قال لامرأته  
 من أين هذا ؟ فقالت أهدى الينا فلان وفلان حتى سمت جماعتهم ماترى ؟  
 قال ويحك احتفظي بديكنا هذا فما فدي إسحاق بن ابراهيم (١) إلا بكبش

(١) كان هذا القاضي من المقلدين لمن قال ان الذبيح اسحق وشبهته بعض  
 الروايات الاسرائيلية والحق انه اسماعيل (ع م) بدليل قوله تعالى بعد القصة من  
 سورة الصافات « وبشرناه باسحق » الآية وبدليل ما توارى عند العرب وأقره  
 الاسلام من أن القصة وقعت بمعى وكانت سبب مشروعية التضحية المبر عنها بسنة ابراهيم  
 (ص) واسحق لم ينقل انه جاء الحجاز وان اسماعيل هو الذي نشأ هناك



واحد ، وقد فدي ديكننا بهذا العدد .

قال الحسن رحمه الله تعالى الاخلاق لهؤمن قوة في لين، وحزم في دين، وإيمان في يقين، وحرص على العلم، واقتصاد في النفقة، وبذل في السعة، وقناعة في الفاقة، ورحمة للجمهور، واططاء في كرم، وبر في استقامة . وقال الاشعث بن قيس يوما لقومه إنما أنا رجل منكم ليس في فضل عليكم ، ولكني أبسط لكم وجهي ، وأبذل لكم مالي ، وأقضي حقوقكم ، وأحوط حريمكم فمن فعل مثل فعلي فهو خير مني ، ومن زدت عليه فأنا خير منه . قيل له يا أبا محمد ما يدعوك الى هذا الكلام ؟ قال أحضهم على مكارم الاخلاق .

وسئل عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن السؤدد فقال الحلم السؤدد . وقال أيضا نحن مدشر قریش نعد الحلم والجود السؤدد ، ونعد العفاف واصلاح المال المروءة . وقال أبو عمرو بن العلاء كان أهل الجاهلية لا يسودون إلا من كانت فيه ست خصال وتماها في الاسلام سابعة: السخاء والنجدة والصبر والحلم والبيان والحسب، وفي الاسلام زيادة العفاف. ذكر لعبد الله بن عمر أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ومعاوية رضى الله عنهم فقال كان معاوية أسود منهم وكانوا خيرا منه

وذكر ابن عبد البر عن النبي ﷺ قال « من رزقه الله مالا فبذل معروفه وكف أذنه فذلك السيد » وقال ﷺ يوما للانصار « من سيدكم » قالوا الجعد بن قيس بن بخل فيه، فقال النبي ﷺ « أي داء أدوا من البخل ؟ بل سيدكم الجعد الأبيض عمرو بن الجموح » فقال شارهم في ذلك

وقال رسول الله والحق قوله      لمن قال منا : من تسمون سيداً ؟  
فقالوا له الجدي بن قيس على التي      نبخله فيها وان كان أسوداً  
فتى ما تخطى خطوة لدنية      ولا مد في يوم إلى سواة يداً  
فسود عمرو بن الجموح بجوده      وحق لعمره بالندى أن يسوداً  
وقال بعضهم السؤدد بالبخت، كم من فقير ساد وليس له بذل بالمال إلى  
غيره كعتبة بن ربيعة وغيره . سب الشعبي رجل فقال له إن كنت كاذباً يغفر  
الله لك، وان كنت صادقاً يغفر الله لي، وقال خالد بن صفوان شهدت  
عمرو بن عبيد ورجل يشتمه فقال له آجرك الله على ما ذكرت من خطأ،  
قال فما حسدت أحداً حسدي عمرو بن عبيد على هاتين الكلمتين ، وقال  
إلا حنف بن قيس ما نازعني أحد إلا أخذت في أمره بأحدى ثلاث خصال  
ان كان فوقى عرفت له قدره، وان كان دوني كرمته نفسي ، وان كان مثلي  
تفضلت عليه . أخذ هذا المعنى محمود الوراق فقال

سألزم نفسي الصبر عن كل مذنب      وان كثرت منه علي الجرائم  
وما اللباس الا واحد من ثلاثة      شريف ومشروف ومثل مقاوم  
فاما الذي فوقى فاعرف فضله      وألزم فيه الحق والحق لازم  
وأما الذي دوني فان قال صنت عن      اجاته عرضي وان لام لأم  
وأما الذي مثلي فان زل أو هفا      تفضلت ان الفضل بالعز حاكم  
وقال عبيد بن الابرص

إذا أنت لم تعمل برأي ولم تطعم      أولي الرأي لم تكن إلى أمر مرشد

ولم تجتنب ذم العشيرة كلها      وتدفع عنها باللسان وباليد  
وتحلم عن جهالها وتحوطها      وتقمع عنها نخوة التهدد  
فلمست ولو علت نفسك بالني      بذى سؤدد باد ولا قرب سؤدد  
وقال آخر

إذا هلكت أسد العرب ولم يكن      لها خف في الغيل ساد الثعالب  
كذا القمر الساري إذا غاب لم يكن      له خلف في الجو إلا الكواكب  
وقال بعض الحكماء من ابتغى المكارم، فليجتنب المحارم، قال رسول  
الله ﷺ لاشج عبد القيس « فيك خلتان يحبهما الله ورسوله - أو قال  
يرضاها الله ورسوله - الحلم والناة » قال يا رسول الله أشيء جباني الله عليه  
أم شيء اخترعته من نفسي ؟ قال « بل شيء جبلك الله عليه » فقال الحمد لله  
الذي جباني على شيء أو على خلق يرضاه الله ورسوله . والحديث صحيح  
في الصحيحين أو في الصحيح (١) قال الشامي زين العلم حلم أهله ، وقال رجاء  
ابن أبي سلمة الحلم أرفع من العقل لأن الله تعالى تسمى به ، كان الاحنف

(١) هو في كتاب الايمان من صحيح مسلم عن ابن عباس « ان فيك خصلتين  
يحبهما الله الحلم والناة » وفي رواية له « لخصلتين » ورواه الترمذي عنه بلفظ مسلم  
وقال الحافظ في شرح البخاري عند الكلام في الخلق : وقد وقع في حديث  
الاشج المصري عند أحمد والنسائي والبخاري في الادب المفرد وصححه ابن حبان  
ان النبي ﷺ قال له - وذكر الحديث بلفظ مسلم وزاد - قال يا رسول الله قدما  
كانا في أو حديثا قال « قدما » قال الحمد لله الذي جباني على خلتين يحبهما الله وهذا  
يدل على ان هذه الزيادة عما في مسلم والترمذي رواها أحمد والنسائي والبخاري في  
الادب المفرد لا في الصحيح .



إذا تَجَبَّوْا مِنْ حِلْمِهِ قَالَ : إِنِّي لَا أَجِدُ مَا تَجِدُونَ وَأَكْنِي صَبُورًا . وَقَالَ مَعَاوِيَةُ  
 إِنِّي لَا رَفْعَ تَفْسِي أَنْ يَكُونَ ذَنْبٌ أَرْجِيحُ مِنْ حِلْمِي  
 وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مَا تَرْنُ شَيْءًا إِلَى شَيْءٍ أَحْسَنَ مِنْ حِلْمٍ إِلَى عِلْمٍ  
 وَمَنْ عَفُوَ إِلَى قُدْرَةٍ . وَقَالَ أَبُو الْعَتَاهِيَةِ

فِيَارَبِّ هَبْ لِي مِنْكَ حِلْمًا فَإِنِّي      أَرَى الْحِلْمَ لَمْ يَنْدَمْ عَلَيْهِ حَاجِمٌ  
 وَيَارَبِّ هَبْ لِي مِنْكَ عِزًّا دَلِي التَّقِي      أَقِيمْ بِهِ مَا نَشِئْتَ حَيْثُ أَقِيمُ  
 أَلَا أَنْ تَقْوَى اللَّهَ أَكْرَمَ نَسَبَةٍ      تَسَامَى بِهَا عِنْدَ الْفَخَارِ كَرِيمٌ  
 وَقَالَ آخَرُ

أَرَى الْحِلْمَ فِي بَعْضِ الْوَاطِنِ ذَلَّةٌ      وَفِي بَعْضِهَا عِزٌّ يَسُودُ قَادَّةً  
 وَقَالَ آخَرُ

وَأَنْتَ تَلْقَى صَاحِبَ الْجَهْلِ نَادِمًا      عَايَهُ وَلَا يَأْسَى عَلَى الْحِلْمِ صَاحِبُهُ  
 كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا سَافَرَ سَافِرٌ مَعَهُ بِسَفِيهِهِ  
 فَتَقِيلُ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ إِنْ جَاءَنَا سَفِيهِهِ لَأَنَا مَا نَدْرِي مَا يُقَابِلُ بِهِ السَّفَهَاءَ  
 قُلْ عُمَرُ بْنُ أُمِّ كَلْثُومٍ

أَلَا لَا يَجْهَانُ أَحَدٌ دَلِيلَنَا      فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَا  
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ

وَلَرَبَّمَا اعْتَضَدَ الْحَلِيمُ بِجَاهِلٍ      لَا خَيْرَ فِي الْيَمْنِيِّ بَغِيرِ يَسَارٍ  
 وَمَرْقُومٌ بِدِيرِ رَاهِبٍ وَفِيهِمْ عَالَمٌ كَبِيرٌ مِثَارُ إِلَيْهِ فَأَنْزَلَهُمُ الرَاهِبُ  
 فِي صَوْمَةٍ وَرَحِبَ بِهِمْ وَتَلَقَّاهُمْ بِالْبَشَرِ وَالْكَرَامَةِ فَأَقَامُوا عِنْدَهُ كُلُّ النَّهَارِ

الى الليل فقام رجل منهم في حالهم واصلاح شأنهم، فلما أن أراد أن يضيء لهم جاء بالقداح فقدم لهم ، فلما أضاء الضوء التفت الى أحدهم فقال أيكم الشيخ المشار اليه؟ فأشار أحدهم الى الشيخ فتكلم حينئذ الراهب بكلام فصيح ثم قال للشيخ يا سيدي هذه النار التي طلعت واشعلت منها أهي من الصوارة أم من الحراقة أم من الحديدية؟ فسكت الشيخ فلم يتكلم وكان في جمع الشيخ رجل سفيه فتكلم وأبلغ ، وقال أيها الراهب لقد تهجمت على مقام لم يكن لك ، ألا سألتني عن هذا السؤال؟ فقال لم أعرف أن عندك علما من ذلك ، قال بلى ، فعند ذلك تكلم الراهب فلما فرغ من ذلك قال له السفيه وكانوا في قبة ما هذا الذي على صدرك؟ فطأطأ الراهب راسه ينظر الى ما أشار اليه السفيه فصغفه السفيه صغفة علا حسبا علوا شديدا ثم قال للراهب أهذا الخس من ساحلك أم من يدي أم من القبة؟ قال فافهم الراهب فلم يستطع جوابا،

واعلم ان الحلم بضم الحاء ما يراه النائم تقول منه حلم واحتلم وتقول حلمت بكذا وحلمته أيضا ، والحلم بالكسر الاناءة تقول منه حلم الرجل بالضم ، وتحلم تكلف الحلم قل الشاعر

تحلم عن الدين واستبق ودم      ولن تستطيع الحلم حتى تحلما  
وتحالم أي رأى من نفسه ذلك وليس به . وحلمت الرجل تحلما جعلته حلما . والحلم الذي يأمر بالحلم . والحلم بالتحريك يدان تفسد (١) الالهاب

(١) في الاصل أن تفسدان : - وبعده في المصرية الالهاب وفي النجدية الادهان

تقول منه - لم الاديم بالكسر ،

وينبغي لمن استعان بسفيه أن يأخذ على يديه ولا يطلق عنانه ويسلطه  
فإن ذلك في الغالب يكون ضرره أكثر من نفعه لاسيما بالنسبة الى الآخرة  
وربما انتشر الفساد وعظم وتعب الكبير في استدراكه ، وقد لا يمكنه  
ذلك فقطع هذا من الابتداء هو الواجب وهذا أمر واضح معلوم  
لا يخفى على عاقل نظر فيه . وقد قال جرير الشاعر المشهور :

ابني حنيفة احكموا سفهاءكم    اني أخاف عليكم أن أغضبا  
وسبق ما يتعلق بهذا بكراريس في ذكر مناقب الامام أحمد بعد  
وما يتعلق بطاعة الوالي وقيده وفي الأمر بالمعروف في الانكار على السلطان  
وذكر ابن عبد البر عن النبي ﷺ قال « حسب المرء دينه وكرمه قواه  
مروءته عتله » وروى نحوه هذا عن عمر ، وعن النبي ﷺ انه قال لرجل  
من ثقيف « ما المرءة ؟ » قال الصلاح في الدين وإصلاح المعيشة وسخاء  
النفس وصلة الرحم . فقال عليه السلام « هكذا هي عندنا في حكمة آل  
داود » تذاكروا المرءة عند رسول الله ﷺ فقال اما مروأتنا فان تنقر  
لبن ظلمنا، ونعطي من حرمنا، ونصل من قطعنا ، ونعطي من حرمنا » سئل  
عبد الله بن عمر عن المرءة فقال العفاف وإصلاح المال

سأل معاوية الحسن بن علي رضي الله عنهم عن المرءة والكرم  
والنجدة ، فقال أما المرءة فحفظ الرجل نفسه ، وأحرازه دينه ، وحسن  
قيامه بصنعمته ، وترك المازعة ، وإفشاء السلام ، وأما الكرم فالتبرع بالمعروف ،



واعطاؤك قبل السؤال، والاطعام في المحل، وأما النجدة فالذب عن الجار،  
والصبر في المواطن، والاقدام على الكريمة (١) قال طلحة بن عبد الله  
جلوس الرجل ببابه من المروءة وليس من المروءة حمل الكيس في السكم،  
وسئل الاحنف عن المروءة فقال التفقه في الدين وبر الوالدين والصبر  
على النوائب، ويروى عن الاحنف قال لا مروءة لكذوب، ولا اخاء  
لملول، ولا مؤدد لسيء الخلق. سئل ابن شهاب الزهري عن المروءة  
فقال اجتناب الريب واصلاح المال والقيام بحوائج الاهل. وقال الزهري  
أيضا: الفصاحة من المروءة، وقال ابراهيم النخعي ليس من المروءة كثرة  
الالتفات في الطريق. وقال غيره من كمال المروءة أن تصون عرضك،  
وتكرم اخوانك، وتقبل في منزلك.

وذكرت الفتوة عند سفيان الثوري فقال ليست الفتوة بالفسق ولا  
الفجور، ولكن الفتوة كما قال جعفر بن محمد طعام موضوع، وحجاب مرفوع،  
ونائل مبذول، وبشر مقبول، وعفاف معروف، وأذى مكفوف. قال محمد بن  
داود من كان ظريفا، فليكن عفيفا (٢) قال منصور الفقيه: فضل التقى أفضل  
من فضل اللسان والحسب، اذا هالم يجمعها الى العفاف والادب، وقال آخر

(١) هذا الاثر عن الحسن (رض) ساقط من النسخة المصرية

(٢) نظم هذا المعنى بعضهم فقال

ليس الظريف بكامل في ظرفه      حتى يكون عن الحرام عفيفا  
فاذا تعفف عن معاصي ربه      فهناك يدعى في الانام ظريفا

وليس فتى الفتيان من راح واغتدى لشرب صبح أول شرب غبوق  
ولكن فتى الفتيان من راح واغتدى لضر عدو أو لنفع صديق  
وروى الخلال عن أحمد وجماعة من السلف الممازحة في بعض  
الافواق وحديث ابن عمر مرفوعا « انى لا مزح ولا أقول إلا حقا »  
ولاحد والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة « انى لا أقول إلا حقا »  
فقال بعض أصحابه فانك تداعبنا قال « انى لا أقول إلا حقا » هو حديث  
ابن المبارك عن أسامة بن زيد اللبثي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة  
وأسامة وإن كان من رجال مسلم فقد ضعفه الأكثر . وعن أنس از رجلا  
أنى النبي ﷺ فاستحمله فقال « إنا حاملوك على ولد الناقة » فقال يارسول  
الله ما أصنع بولد الناقة ؟ فقال « وهل تلد الابل إلا النوق » رواه أحمد  
وأبو داود والترمذي وقال صحيح غريب ، ولأبي داود والترمذي عن  
أنس ان النبي ﷺ قال له « يادا الاذنين » يعني يمازحه ، وكان رجلا من  
أهل البادية اسمه زاهر يهدي للنبي ﷺ الهدية من البادية فيجهزه اذا  
أراد أن يخرج ، فقال « ان زاهر باديانا ونحن حاضرتة » وكان دميما فأتاه  
النبي ﷺ وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه ولا يبصره الرجل فقال  
ارساني من هذا ؟ قالت فعرف النبي ﷺ فجعل لا يألو ما ألصق  
ظهره بصدر النبي ﷺ حين عرفه وجعل النبي ﷺ يقول « من يشتري  
العبد » (١) فقال يارسول الله اذا والله تجدني كاسدا ؟ فقال « لكن عند الله

(١) في الاصابة « من يشتري منى هذا العبد؟ »

لست بكاسر - أوقال - لكن عند الله أنت غال » رواه أحمد من حديث أنس، الدميم بالدال المهملة في الخلق بفتح الخاء القصروالفتح وبالدال المعجمة في الخلق بضمها . وقال محمود بن الربيع اني لأعقل حجة مجها رسول الله ﷺ في وجهي رواه مسلم والبخاري وزاد في وجهي ، قال في شرح مسلم قال العلماء المبح طرح الماء من الفم بالترقيق وهذا في ملاطفة الصبيان وتأنيسهم واكرام آبائهم بذلك وجواز المزح .

وروى الترمذي عن زياد ابن أيوب عن عبد الرحمن المحاري عن أئيت عن عبد الملك عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا « لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخلفه » عبد الملك هو ابن جريج لم يسمع من عكرمة قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وسبق ما يتعلق بهذا في فصول الكذب

وذكر ابن عبد البر قول ابن عباس : المزاح بما يحسن مباح ، وقد مزح النبي ﷺ فلم يقل إلا حقا . قال غالب القطان أئيت محمد بن سيرين وكان مزاحا فسأله عن هشام بن حسان فقال توفي بالراحة أما شمرت ؟ ( أنا لله وأنا إليه راجعون ) وقيل ( الله يتوفى النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ) وفي الحديث المأثور أن عيسى عليه السلام كان يبكي ويضحك ، وكان يحيى عليه السلام يبكي ولا يضحك ، فكان خيرهما المسيح . وقال الخليل بن أحمد الناس في سجن ما لم يتمازحوا . مزح الشعبي يوما ف قيل له يا أبا عمرو أتمازح ؟ قال ان لم يكن هذا متنا من الغم ، كان محمد بن سيرين يدعب ويضحك



حتى يسيل لعابه فاذا أردته نلى شيء من دينه كانت الثريا أقرب اليك من ذلك ،

قال ابن عبد البر وقد كره جماعة من العلماء الخوض في المزاح لما فيه من ذميم العاقبة، ومن اتصل بالاعراض واستجلاب الضغائن وافساد الاخاء، كان يقال لكل شيء بدء وبدء العداوة المزاح، وكان يقال لو كان المزاح خلا ما ألقح الا الشر، قال سعيد بن العاص لا تمازح الشريف فيحقد، ولا الدنيا فيجترى عليك، وقال ميمون بن مهران اذا كان المزاح امام الكلام، فأخره الشتم واللطم، وقال جعفر بن محمد اياكم والمزاح فانه يذهب بماء الوجه، كان خالد بن صفوان يكره المزاح ويقول يسقط أحدهم أخاه باحر من الخردل، ويفرغ عليه أشد من غلي الرجل، ويقول ما زحته. وقال ابراهيم النخعي لا يكون المزاح إلا في رخف أو بطر. السخف ضم السين رقة العقل، وقد سخف الرجل بالضم سخافة فهو سخي وساخفته مثل حاتمته. قال أبو هفان

مازح صديتك ما أحب مزاها      وتوق منه في المراح مزاها  
فربما مزح الصديق بمزحة      كانت لباب عداوة مفتاحا  
وقال آخر

لا تمزحن فاذا مزحت فلا يكن      مزحا تضاف به الى سوء الادب  
واحذر ممازحة تعد عداوة      ان المزاح على مقدمة الغضب  
وقد روي عن النبي ﷺ اياكم وكثرة الضحك فانه يميت القلب

ويذهب بنور الوجه ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من كثرت ضحكته  
استخف به وذهب بهاؤه وقال ، بعض الحكماء اياك والمشي في غير أدب ،  
والضحك من غير سبب ، وقال بعض الشعراء

الكبر ذل والتواضع رفعة      والمزح والضحك الكثير سقوط  
والحرص فقر والفنائة عزة      واليأس من صنع الاله قنوط  
وقال آخر

فأياك اياك المزاح فانه      يجرى عليك الطفل والدنس النذلا  
ويذهب ماء الوجه بعد بهائه      ويورثه من بعد عزته ذلا  
وقال محمود الوراق

تلقى الفتى يلقى أخاه وخدته      في لحن منطقته بما لا يتقر  
ويقول كنت ممازحا وملاعبا      هيهات نارك في الحشا تتسر  
ألهبتها وطفقت تضحك لاهيا      مما به وفؤاده يتفطر  
أو ما علمت ومثل جهلك غالب      ان المزاح هو السباب الاكبر  
قال الجوهري : المزح الدعابة وقد مزح يمزح والاسم المزاح  
والمزاحة أيضا ، وأما المزاح بالكسر فهو مصدر مازحه . وهما يمازحان  
قال ابن عبد البر قالوا من أراد أن يدوم له ود أخيه فلا يمازحه ولا يعده  
موعدا فيخلقه

وسبق الكلام في ضحكته عليه السلام حتى بدت نواجذني فصول التوبة  
في ان سيئة التائب هل تبدل حسنة ، وقد ضحك المقداد بمحضرة النبي

ﷺ حتى ألقى إلى الأرض رواه مسلم من حديث المقداد في قصة طويلة في آداب الاطعمة ، وروى ابن الاخضر فيمن روى عن أحمد بإسناده عن أبي مسعود الاصبهاني أحمد بن الفرات قال كنا نتذاكر الابواب تخاضوا في باب فجاءوا فيه بخمسة أحاديث قال فجئتهم بسادس فنخس أبو عبد الله أحمد بن حنبل في صدري لاعتابه به ،

وقال أبو الفرج في أوائل صيد الخاطر ما أعرف للعالم قط لثقة ولا عز ولا شرفا ولا راحة وسلامة . فضل من العزلة فإنه ينال بها سلامة بدنه ودينه وجاهه . عند الله عز وجل وعند الخلق ، لأن الخلق يهون عليهم من يخالطهم ولا يعظم عندهم قول المخالط لهم ، ولهذا عظم عليهم قدر الخلفاء لاحتجابهم ، وإذا رأى العوام أحد العلماء ترخصا في أمر هان عندهم ، قالوا جب عليه صيانة علمه وإقامة قدر العلم عندهم ، فقد قال بعض السلف كنا نمزح ونضحك فإذا صرنا يقتدى بنا فما أراه يسعنا . وقال سفيان ثعلبوا هذا العلم واكظموا عليه ولا تخلطوه بهزل فتعجه القلوب ، فمراعاة الناس لا ينبغي أن تنكر فقد قال عليه السلام لعائشة « لولا حدثان قومك بكفر لنقضت الكعبة وجعلت لها بابن » وقال أحمد في الركنين قبل المغرب رأيت الناس يكرهونها فتركها فلا نسمع من جاهل يرى مثل هذه الاشياء رياء ، إنما هذه صيانة للعلم ، الى أن قال فيصير بمثابة تخليط الطيب الآمر بالحمية ، فلا ينبغي للعالم أن يتبسط عند العوام حفاظا لهم ، ومتى أراد مباحا فليستتر به عنهم . وهذا . لقد رآني أبو عبيدة حين رأى عمر بن الخطاب



قد قدم الشام راكباً على حمار ورجلاه من جانب فقال يا أمير المؤمنين  
 يفتاك عظماء الناس، فما أحسن ما لا حظ، إلا أن عمر رضي الله عنه أراد به  
 تأديب أبي عبيدة بحفظ الأصل فقال إن الله أعزكم بالإسلام فمهما طلبتم  
 العز في غيره أذلکم. والمعنى ينبني أن يكون طلبكم العز بالدين لا بصور  
 الأفعال وإن كانت الصور تلاحظ انتهى كلامه، وقد سبق هذا المعنى  
 يتحو ثلاث كراريس في فصول العلم

### فصل

عن عمران مرفوعاً «الحياء لا يأتي إلا بخير، الحياء خير كله» وعن  
 ابن عمر أن النبي ﷺ مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه في  
 الحياء يقول: حتى إنك تستحي كأنه يقول قد أضربك فقال رسول الله ﷺ  
 «دعه فإن الحياء من الإيمان» رواها أحمد والبخاري ومسلم، وفي  
 الصحيحين أن عمران لما حدث قال له بشير. بفتح الباء الموحدة والشين  
 المدجمة ابن كعب أنه مكتوب في الحكمة أن منه وقاراً ومنه سكينه،  
 فقال عمران أحدثك عن رسول الله ﷺ وتحدثني عن صيفتك؟ ولمسلم  
 أن بشيراً قال إنا لنجد في بعض الكتب أو الحكمة أن منه سكينه ووقاراً  
 له ومنه ضعف، بفتح الضاد ونمها. فغضب عمران حتى احمرتا عيناه.  
 وفي بعض النسخ ورواه أبو داود وغيره احمرت وقال ألا أراني أحدثك  
 عن رسول الله ﷺ وتمارض فيه، بأمد عمران الحديث، فأعاد بشير  
 فغضب عمران فما زلنا نقول أنه منا يا أبا نجيذ أنه لا بأس به، وفي الصحيحين

عن أبي سعيد قال كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها  
 فإذا رأى شيئا يكرهه عرفناه في وجهه، وعن أنس مرفوعا « ما كان الفحش  
 في شيء إلا شأنه، وما كان الحياء في شيء إلا زانه » رواه أحمد وابن ماجه  
 والترمذي وقال حسن غريب

وعن أبي هريرة مرفوعا « الحياء من الايمان والايان في الجنة، والبذاء  
 من الجفاء والجفاء من السار » رواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح  
 ولا بن ماجه من حديث أبي بكرة مثله، وفي الموطأ مرسل « ان لكل دين  
 خلقا وان خلق الاسلام الحياء » ورواه ابن ماجه من حديث ابن عباس  
 ومن حديث أنس، والحياء ممدود الاستحياء، قال الواحدي: قال أهل اللغة  
 الاستحياء من الحياء، واستحيا الرجل من قرّة الحياء فيه لشدة علمه بمواقع  
 العيب، قال غير واحد قد يكون الحياء خلقا واكتسابا كسائر أعمال البر  
 وقد يكون غريزة، واستمائه على منتهى الشرع يحتاج الى كسب ونية وعلم  
 وان حل شيء على ترك الامر والهي والاخذ لبحق فهو عجز ومهانة،  
 وتسميته حياء مجاز، وحقيقة الحياء خلق يثبت على فعل الحسن وترك  
 التبع والله أعلم.

ودكر ابن عبد البر من سائر ما عليه السلام الحياء نظام لايمان  
 فاذا انحل النظام ذهب مانيه، وفي التفسير (ولباس التقوى) قالوا الحياء  
 وقالوا الوفاء من الله فمن رزقه الله الوفاء وتمد وجهه بسيا الخير وقالوا من  
 تكلم بالحكمة لاحفظته العيون بالوقت، وقال الحسن أربع من كن فيه

كان كاملا ، ومن تعلق بواحدة منهم كان من صالحى قومه ، دين يرشده ،  
وعقل يسدده ، وحسب يصونه ، وحياة تموده ، وفي الصحيحين أوفي الصحيح  
عن عائشة قالت رحم الله نساء الانصار لم يمنعن الحياء أن يسألن عن أمر  
دينهن ، وإن يتفقن في الدين ، وقالت أيضا رأس مكارم الاخلاق الحياء  
وفي الصحيحين عن أبي مسعود عن النبي ﷺ قال « ان مما أدرك الناس  
من كلام النبوة الاولى اذا لم تستح فاصنع ما شئت » وقال حبيب :

إذا لم تخش عاقبة الليالي      ولم تستحي فافعل ما تشاء  
فلا والله ما في العيش خير      ولا الدنيا إذا ذهب الحياء  
يمش المرء ما استحيا بخير      ويبقى العود ما بقي الاحياء

وقال أبو دلف البجلي

إذا لم تصن عرضا ولم تخش خالدا      ولم ترع مخلوقا فما شئت فاصنع  
وقال صالح بن جناح

إذا قل ماء الوجه قل حياؤه      ولا خير في وجه إذا قل دأؤه  
وقول آخر

إذا رزق النقي وجها وقاسا      تقاب في الوجود كما يشاء  
وقال آخر كأنه الفرزدق (١)

(١) انه لهو البيت من قصيدته المشهورة العراء التي مدح بها عليا بن العابد بن  
الحسين بن علي عليهم السلام حين اخلى الله الناس المطاف امام هشام بن عبد الملك فقال هشام  
من هذا؟ فقال الفرزدق شاعرهم في جوابه تلك القصيدة التي مطلعها  
هذا ابن خير عباد الله كلهم      هذا اتقى النقي الطاهر العلم



ينبغي حياء ويُغضى من مهابته فلا يكلم إلا حين يتسم  
قال الاصمعي سمعت أعرابيا يقول: من كساه الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه

## فصل

( في البصيرة والنظر في العواقب )

كان ملوك فارس يعتبرون أحوال الخواشي بإفاد التحف على أيدي  
مستحسنيات الجوارى ويأمرونهم بالتدريج حتى إذا أطلوا الجلوس فتدب  
بوادي الشهوة قتلوا أولئك، وإذا أرادوا مطالعة عقائد النساك دسوا من  
يتابعهم على ذم الدولة فاذا أظهروا ما في نفوسهم استأصلوهم، قال ابن عقيل  
في الفنون : فينبغي الحذر من هذه الأحوال ، ومن مخض الرأي كانت  
زبدته الصواب .

وذكر ابن الجوزي هذا المعنى في غير موضع، وذكر من ذلك حكايات  
وقال ليحذر الحازم من الاشتراك وقال الرجل : من عمل بالحزم وحذر  
الجائزات، والابله لذي يعمل على الظواهر ويشق من لم يجرب. وقال أيضا  
أبو الفرج في كتابه السر المصون (فصل مهم) أنما فضل العقل على الحس  
بالنظر في العواقب، فإن الحس لا يرى الحاضر، والعقل يلاحظ الآخرة  
ويعمل على ما يتصور أن يقع، فلا ينبغي للعاقل أن ينقل عن تلمح العواقب،  
فمن ذلك أن التكاسل في طلب العلم وإيثار عاجل الراحة يوجب حسرات  
دائمة لا تفي لذة البطالة بمشار تلك الحسرة، ولقد كان يجلس إلي أخي وهو

عامي فقير، فأقول في نفسي قد تساوينا في هذه اللحظة فإين تبني في طلب العلم؟ وأين لذة بطالته؟

ومن ذلك أن الإنسان قد يجهل بعض العلم فيستحي من السؤال والطلب لكبر سنه ولثلا يرى بعين الجهل فيلقى من الفضيحة إن سئل عن ذلك أضاع ما أثر من الحياء.

ومن ذلك الطبع يطالب بالعمل بمقتضى الحالة الحاضرة مثل جواب جاهل وقت الغضب، ثم يقع الندم في ثاني الحال، على أن لذة الحلم أوفى من الانتقام، وربما أثر ذلك الحق من الجاهل فتتمكن فبالغ في الأذى له. ومن ذلك أن يعادي الناس وما يأمن أن يرتفع المعادي فيؤذيه، وإنما ينبغي أن يضم عداوة العدو

ومن ذلك أن يحب شخصا فيفشي إليه أسرارهم ثم تقع بينهما عداوة فيظهر ذلك عليه.

ومن ذلك أن يرى المال الكثير فينفق ناسيا أن ذلك يثنى فيقع له في ثاني الحال حوائج فيلقى من الندم أضاع ما التذبه في النفقة، فينبغي لمن رزق مالا أن يصور السن والعجز عن الكسب، ويمثل ذهاب الجاه في الطلب من الناس، ليحفظ ماله

ومن ذلك أن ينسبط ذودولة في دولته فإذا عزل ندم على ما فعل وأما ينبغي أن يصور العزل ويعمل بمقتضاه،

ومن ذلك أن يؤثر لذة مطعم فيشبع فيفوته قيام الليل، أو يؤثر لذة النوم فيفوته التهجد، أو يأكل أو يجمع بشرة فيمرض، أو يشتهي جماع

سوداء وينسى أنها ربما حمت فجاءت يئنت سوداء، فكم من حسرة تقع له على مدى الزمان كلما رأى تلك البنت، وقد كان في زماننا من جامع سوداء (١) فجاءت بولد فافتضح به، منهم صاحب الخزن، وقاضي القضاة الدامغاني وكان تاجرا قد ولد له ابن اسود فلما رآه قال لعن الله شهوتي،

ومن ذلك اشتغال العالم بصورة العلم وأنما يراد العمل به والاخلاص في طلبه فيذهب الزمان في حب الصيت وطلب مدح الناس فيقع الخسران اذا حصل ما في الصدور،

ومن ذلك اقتناع العالم بطرف من العلم، فإن مزاحمة الكاملين والنظر في عواقب أحوالهم؟ وقد يؤثر الاسهل كإثارة علم الحديث على الفقه ومعاملة الدرج تسهل عند العلو،

ومن ذلك الاكثار من الجماع ناسيا منبته وأنه يضيف البدن ويؤدي فالطمع يرى اللذة الحاضرة والعقل يتأمل، وشرح هذا يطول لكن قد نبهت على أصوله، ولقد جئت يوما من حر شديد فتعجلت راحة البرودة فنزعت ثوبي فاصاني زكام اشرفت منه على الموت، ولو صبرت ساعة ربحت مالقيت، فقس كل لذة عاجلة ودع العقل يتلحح عواقبها والله أعلم،

وقال أيضا تأملت الذات فرأيتها بين حسي ومعنوي فاما الحسيات فليست بشيء عند النفوس الشريفة، أما تراد لغيرها كالنكاح للولد ولزوال الفضول المؤذية، والطعام للتغذي والتداوي، والمال للاعداد وللجوائح

(١) يعني من جواريه وكان هذا بنو بدران الكبراء له



والاستغناء عن الخلق، وإنما جعلت اللذات في تحصيل هذه الأشياء كالبر طيل حتى يحصلها وان طلب منها شيء وانفس الالتهاذ فان للطبع حظا ، الا أن كل لذة حسية تلازمها آفات لا تكاد تقي باللذة فان النكاح لذة ساعة فيلازمه عاجلا ذهاب القوة وتكلف الغسل ومداراة المرأة والنفقة عليها وعلى الأولاد ، فاللذة خطفت خطف برق ومالا زمامها صواعق ، وما يلزم المطعم معلوم من الطهارة وغير ذلك ، ومعلوم ما يلزم حب المال من معاناة الكسب والخوض في الشبهات وصرف القلب عن الفكر في الآخرة شغلا بالاكسب ، وعلى هذا جميع اللذات الحسية فينبني أن يتناول منها الضروري فتتبع معاناة ضرورية فتحصل قناعة بمقدار الكفاية والعفة عن فضول الشهوات

وإنما اللذة الكاملة الامور المعنوية وهي العلم والادراك لحقائق الامور والارتقاء بالسكالم على الناقصين ، والانتقام من الاعداء ، إلا انه قد تكون لذة الغفوا طيب لانها لا تقع إلا في حق ذليل قد قهر ، والصبر على نيل كل فضيلة وعن كل رذيلة ، والملاحظة لواقب الامور ، وعلا الهمة فلا تقصر عن بلوغ غاية تراد بها فضيلة ، ومن علم أن الدنيا تزول ، وان مراتب الناس في الجنة على قدر أعمالهم في الدنيا ، نافس أولئك قبل أن يصل إلى هناك ليقدم على مفضولين له ، ومن تفكر علم أن كثيرا من أهل الجنة في نقص بالاضافة الى من هو أعلى منهم ، غير أنهم لا يعلمون بنقصهم قد رضوا بحالهم وإنما اليوم نعلم ذلك ، فالبدار البدار الى تحصيل أفضل الفضائل ، واعتنام الزمن السريع مرة قبل أن تجرع شراب الندم الفظيع مرة ، وقل لنفسك أي شيء

الى فلان وفلان من الموتى فلهم فنافس

اذا أتعجبتك خصال امرئ فكنت تكن مثل ما يعجبك

فليس على الجود والمكرمات اذا جثتها حاجب يحجبك

وقال أيضا لذات الحس شهوانية وكلها معجون بالكدر، وأما اللذات

النفسانية فلا كدر فيها كالارايح الطيبة والصوت الحسن والعلم، وأعلامه

معرفة الخالق سبحانه، فمن غلب عليه شهوات الحس شارك البهائم، ومن

غلب عليه شهوات النفس زاحم الملائكة

وقال أيضا: تفكرت يوما فرأيت اننا في دار المعاملة والارباح والفضائل

فمثلنا كمثل مزروعة من أحسن بذرها والقيام عليها واتقنت الارض زكية

والشرب متوفر أكثر الربيع، ومتى اختل شيء من ذلك أثر يوم الحصاد،

فالأعمال في الدنيا منها فرض وقد وقع فيه تقریط كثير من الناس، ومنها

فضيلة وأكثر الناس متكاسل عن طاب الفضائل، والناس على ضربين عالم

يغلبه هواه فيتوانى عن العمل، وجاهل يظن أنه على الصواب، وهذا الأغلب

على الخلق، فالامير يراعي سلطنته ولا يبالي بمخالفة الشرع، أو يرى بجهله

جواز ما يفعله، والفقيه همته ترتيب الاسئلة ليظهر الخضم، والقاص همته

تزويق الكلام ليعجب السامعين، والزاهد مقصوده تزيين ظاهره بالخشوع

لتقبل يده ويتبرك به، والتاجر يمضي عمره في جمع المال كيف اتفق

ففكره مصروف الى ذلك عن النظر الى صحة العقود، والمغري بالشهوات

منهمك على تحصيل غرضه تارة بالمطعم وتارة بالوطء وغير ذلك فاذا ذهب

العمر في هذه الاشياء وكان القلب مشغولا بالفكر في تحصيلها، فتمت تنفرغ  
لاخراج زيف القصد من خالصه، ومحاسبة النفس في أفعالها، ودفع الكدر  
عن باطن السر، وجمع الزاد للرحيل، والبدار الى تحصيل الفضائل والمعالي؟  
فالظاهر قدوم الاكثرين على حسرات، اما في التفريط للواجب أو للتأسف  
على فوات الفضائل، فالله الله يا أهل القهم اقطعوا القواطع عن المهم قبل  
أن يقع الاستلاب بعتة على شتات القلب وضياع الامر

### فصل

لما صعد أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله من واسط الى بغداد في  
سنة خمس وتسعين خلع عليه وجلس للناس يوم السبت وأحسن الكلام  
وكان مما أنشد قول الرضي الموسوي

لا تعطش الروض الذي نبته	بصوب أنعامك قد روضنا
لا تبر عودا أنت رشيتة	حاشا لباني المجد أن ينقضا
إن كان لي ذنب تجرمته	فاستأنف العفو وهب ما مضى
قد كنت أرجوك لنيل المني	فاليوم لا أطالب إلا الرضا
ثم أنشد أيضا	

شقيننا بالنوي زمنا فلما	تلاقينا كأنا ما شقيننا
سخطنا عند ما جنت الليالي	وما زالت بنا حتى رضينا
ومن لم يحي بعد الموت يوما	فانا بعد ما متنا حيننا



## فصل

انكار أحمد للتبرك به وتواضعه وثناؤه على معروف الكرخي

روى الخلال في اخلاق احمد عن علي بن عبد الصمد الطيالسي قال مسحت يدي على احمد بن حنبل ثم مسحت يدي على بدني وهو ينظر فغضب غضبا شديدا وجعل ينفض يده ويقول عمن اخذتم هذا؟ وانكره انكارا شديدا . وقال المروذي في كتاب الورع سمعت ابا عبد الله يقول قد قد كان يحيى بن يحيى أوصى لي بمحبته فجاءني بها ابنه فقال لي فقلت زجل صالح قد أطاع الله فيها أتبرك بها؟ قال فذهب فجاءني بمنديل ثياب فردتها (١) مع الثياب ، وقال محمد بن الحسن بن هارون رأيت ابا عبد الله اذا مشى في طريق يكره أن يتبعه احد ، يعني الامام أحمد ، وقال عبد الكريم بن الهيثم ابو يحيى القطان العافولي قال أبو بكر الخلال جليل القدر قال واخبرني انه قال كنت مع أحمد فجملت اتأخر عنه في الصف اجلاله فوضع يده على يدي فقدمني الى الصف ، وقال أحمد بن داود المصيصي كنا عند أحمد ابن حنبل وهم يذكرون الحديث فذكر محمد بن يحيى النيسابوري حديثا فيه ضعف فقال له أحمد لا تذكر مثل هذا ، فكان محمد بن يحيى دخله خجلة فقال له أحمد انما قلت هذا اجلالا لك يا أبا عبد الله .

وعن أحمد انه قال كان معروف الكرخي من الابدال بحجاب الدعوة ،

(١) أي رد الحية مع الثياب التي في المنديل

وذكر في مجلس أحمد فقال بعض من حضر هو قصير العلم فقال له أحمد امسك عافاك الله وهل يراد من العلم الا ما وصل اليه معروف . وقال عبد الله قلت لابي هل كان مع معروف شيء من العلم ؟ فقال لي يا بني كان معه رأس العلم خشية الله تعالى ، وقد اتى معروف على الامام أحمد ، وقال سمعت منه كلمتين ازعجتاني : من علم انه اذا مات نسي ، فليحسن ولا يسيء

## فصل

( في دعاء المظلوم على ظالمه وشي من مناقب أحمد )

قال هشام بن منصور سمعت أحمد بن حنبل يقول تدري ما قال لي يحيى بن آدم ؟ قلت لا ، قال يجيئني الرجل ممن ابغضه وأكره مجيئه فأقرأ عليه كل شيء معه حتى استريح منه ، ويحيى الرجل الذي أوده فأرده حتى يرجع الي ، وقال يحيى بن نعيم لما خرج أبو عبد الله أحمد بن حنبل الى المعتصم يوم ضرب قال له العون الموكل به ادع على ظالمك ، قال ليس بصابر من دعا على ظالمه ، يعني الامام أحمد أن المظلوم اذا ادعا على من ظلمه فقد انتصر كما رواه الترمذي من رواية أبي حمزة عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة مرفوعا « من دعا على من ظلمه فقد انتصر » قال الترمذي حديث لا نعرفه إلا من حديث أبي حمزة وهو ميمون الاعور ، ضعفوه لاسيما فيما رواه عن ابراهيم النخعي ، واذا انتصر فقد استوفى حقه وفاته الدرجة العليا ، قال تعالى (ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل - الى قوله - ولمن صبر

وغفر ان ذلك لمن عزم الامور)

وقال ابن الزاغوني : رأيت في المنام كأنني أمضي الى قبر الامام أحمد  
فإذا به جالس على قبره وهو شيخ كبير السن فقال لي يا فلان قل انصارنا،  
ومات اصحابنا، ثم قال لي اذا أردت أن تنصر فاذا دعوت فقل  
يا عظيم يا عظيم كل عظيم وادع بما شئت تنصر وقال يحيى بن اكرم ذكرت  
لاحمد بن حنبل يوما بعض اخواننا وتغيره علينا فانشأ ابو عبدالله يقول  
وليس خليلي بالملول ولا الذي اذا غبت عنه باعني بنخليل  
ولكن خليلي من يدوم وصاله ويحفظ سري عند كل خليل  
ونقل غيره عن أحمد أنه كان يقول

تفنى اللذذة ممن نال صفوتها من الحرام ويبقى الائم والعار  
تبقى عواقب سوء في مغبتها لا خير في لذة من بعدها النار  
وقد رأيت هذين البيتين لمسعر بن كدام الامام المشهور قال ابن عبدالبر  
في كتاب بهجة المجالس كان المتعني بالكوفة اذا تمنى يقول أتمنى أن يكون  
لي فقه أبي حنيفة وحفظ سفيان وورع مسعر بن كدام وجواب شريك  
وقال أبو عبدالله بن أبي هشام يوما عند أحمد فذكروا الكتاب ودقة ذهنهم  
فقال انما هو التوفيق ، وقال عبدالله بن أحمد ولد لأبي مولود فأعطاني  
عبد الاعلى رقعة الى أبي يهنثه فرمى بالرقعة الي وقال ليس هذا كتاب عالم  
ولا محدث هذا كتاب كاتب



وقال أحمد أقامت أم صالح معي عشرين سنة فما اختلفت أنا وهي  
في كلمة ، وقال المروزي دخلت يوما على أحمد فقلت كيف أصبحت ؟  
قال كيف أصبح من ربه يطالبه بإداء القرائض ، ونبيه يطالبه بإداء الستة ،  
والملك أن يطالبه بتصحيح العمل ، ونفسه تطالبه بهواها ، وابليس يطالبه  
بالتفحشاء ، وملك الموت يطالبه بقبض روحه ، وعياله يطالبونه بنفقتهم ؟  
وقال رجل لبشر بن الحارث أبا نصراني والله أحبك ، فقال وكيف لا تحبني  
ولست لي بجار ولا قرابة ، وقال إبراهيم بن جعفر قلت لأحمد بن حنبل  
الرجل يبلغني عنه صلاح أفأذهب أصلي خلفه ؟ قال لي أحمد انظر الى  
ما هو أصلح لقلبك فافعله

## فصل

( في الاستخارة وهل هي فيما يخفى أو في كل شيء )

قال جعفر بن محمد الصائغ سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول  
كل شيء من الخير يبادر به . وقال محمد بن نصر العابد سمعت أحمد بن حنبل  
يقول كل شيء من الخير يبادر فيه . قال وشاورته في الخروج الى الثغر فقال  
لي بادر بادر ، وهذا محتمل أنه لا استخارة فيه كما قاله بعض الفقهاء لظهور المصلحة  
ومحتمل أن مراده بعد فعل ما ينبغي فعله من صلاة الاستخارة وغيره  
وقول جابر كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها حديث  
صحيح رواه البخاري وغيره ، وقد استخارت زينب لما أراد النبي ﷺ أن  
يتزوجها قال في شرح مسلم فيه استحباب صلاة الاستخارة لمن هم بامر

سواء كان الامر ظاهر الخير ام لا، قال ولعلها استخارت لخوفها من  
تقصيرها في حقه ﷺ

وقال شيخ الاسلام عبد الله بن محمد الانصاري أخبرنا أحمد بن علي  
الاصبهاني احفظ من رأيت من البشر ثنا أحمد بن محمد بن ابراهيم ثنا  
اسماعيل بن ابراهيم القطان ثنا سلمة بن شبيب ثنا ابراهيم بن خالد الصيغاني  
حدثني عمر بن عبد الرحمن سمعت وهب بن منبه يقول قال داود يارب  
أي عبادك أبغض اليك؟ قال عبد استخارني في أمر نخزت له فلم يرض  
الظاهر أنه اسناد حسن وقال الخلال في الادب (كراهة العجلة)  
وروى عن عبد الله بن أحمد حدثني أني ثنا اسحاق بن عيسى الطباع سمعت  
مالك بن أنس عاب العجلة في الامور، ثم قال قرأ ابن عمر البقرة في ثمان  
سنين وظاهر هذا من الخلال مخالفته لما تقدم، وقد قال أبو داود حدثنا  
الحسن بن محمد الصباح ثنا عثمان ثنا عبد الواحد ثنا سليمان الاعمش عن  
مالك بن الحارث قال الاعمش وقد سمعهم يذكرون عن مصعب بن  
سعد عن أبيه قال الاعمش ولا أعده الا عن النبي ﷺ قال « التؤدة  
في كل شيء الا في عمل الآخرة » كلهم ثقات واتأد في مشيه وتوأد في  
مشيه وهو افتعل وتفعل من التؤدة وأصل التأء في « اتأد » واو، يقال اتأد  
في أمرك. وقد سبق التثبت والتأني في الفتيا في فصول العلم وقول مالك  
إنه نوع من الجهل والخرق وما رواه البيهقي وغيره عن سعد بن  
سنان وهو ضعيف عندهم وحسن له الترمذي عن أنس مرفوعا « التأني

من الله والعجلة من الشيطان » وذكرت في مكان آخر ما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله رفيق يحب الرفق » وقوله « من يحرم الرفق يحرم الخير »

## فصل

( في حقيقة الزهد )

قال الخلال بلغني أن أحمد سئل عن الزاهد يكون زاهداً ومعه مائة دينار ؟ قال نعم على شريطة اذ زادت لم يفرح ، واذا نقصت لم يحزن . قال وبلغني أن أحمد قال لسفيان حب الرياسة أعجب الى الرجل من الذهب والفضة ، ومن أحب الرياسة طلب عيوب الناس أو عاب الناس أو نحو هذا ، وقال ابو الخطاب سئل أحمد وأنا شاهد : ما الزهد في الدنيا ؟ قال قصر الامل والاياس مما في أيدي الناس ، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ إن هذا المال حلوة خضرة ، فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه ، وكان كالذي يأكل ولا يشبع ، وعن أبي ذر مرفوعاً « ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال ، ولا إضاعة المال ولكن الزهد أن تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك ، وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أصبت بها أرغب منك فيها لو أنها تقيت عنك ، لان الله تعالى يقول ( لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ) رواه الترمذي وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وعمر بن واقد منكر الحديث ،

(١) روي بلفظ « الأناة » واشتهر بلفظ الثاني



يعني الذي في اسناده وكذا قال البخاري منكر الحديث وقال النسائي والدارقطني متروك، وضعفه أيضا غيرهم، ورواه ابن ماجه من حديثه

قال الشيخ تقي الدين اذا سلم فيه القلب من الملح واليد من العدوان كان صاحبه محمودا وان كان معه مال عظيم، بل قد يكون مع هذا زاهدا أزهد من فقير هالوع كما قيل للامام أحمد - وذكر ما سبق في أول الفصل - وذكر الخبرين السابقين وما رواه الترمذي وحسنه واسناده جيد عن الحسن عن أبي سعيد مرفوعا « التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء » وعن سفيان انه قيل له يكون الرجل زاهدا وله مال ؟ قال نعم إن ابتلي صبر، وإن أعطي شكر، وقال سفيان اذا بلغك عن رجل بالشرق انه صاحب سنة وبالمغرب صاحب سنة فابحث اليهما بالسلام وادع الله لهما فما أقل أهل السنة والجماعة .

قال القاضي أبو يعلى وذكر أبو القاسم القشيري في كتاب الرسالة الى الصوفية : وقال أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أوجه ترك الحرام وهو زهد العوام (والثاني) ترك الفضول من الحلال وهو زهد الخواص (والثالث) ترك ما يشغل العبد عن الله عز وجل وهو زهد العارفين . قال وسمعت محمد بن الحسين يقول سمعت علي بن عمر الحافظ سمعت أبا سهل بن زياد يقول سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول : سئل أبي ما الفتوة ؟ فقال ترك ما تهوى لما تخشى . وقال أبو العتاهية قد قلت عشرين ألف بيت في الزهد وودت أن لي منها الايات الثلاثة التي لا يبي نواس

يأنواس . توقر . وتعر . وتصبر

ان يكن ساءك دهر فلما سرك أكثر

يا كثير الذنب عفو الله به من ذنبك أكبر

ورأى بعض اخوان أبي نواس له في النوم بعد أيام فقال له ما فعل الله

بك ؟ قال غفرت لي بايات قلتها وهي الآن تحت وسادتي فنظروا فاذا برقعة

تحت وسادته في بيته مكتوب فيها

يارب ان عظمت ذنوبي كثرة فلقد علمت بأن عفوك أعظم

ان كان لا يرجوك الا محسن فمن الذي يدعو اليه المجرم

أدعوك رب كما أمرت تضرعا فاذا رددت يدي فمن ذا يرحم

مالي اليك وسيلة الا الرجا وجميل ظني ثم اني مسلم

وروى عن الامام أحمد انه سئل عن الزهد قال قصر الأمل .

ورواه في موضع آخر عن سفيان عن الزهري انه قال ذلك ، وقال عبدالله

ابن أحمد حدثني أبي سمعت سفيان يقول ما ازداد رجل علما فازداد من

الدنيا قربا الا ازداد من الله بعدا ، وقال أحمد بن عبدالله بن خالد بن ، اهان

المعروف بابن أسد : سئل أحمد بن حنبل عن مسألة في الورع فقال أنا أستغفر

الله لا يحل لي أن أتكلم في الورع ، وأنا آكل من غلة بغداد ، لو كان بشر

ابن الحارث صلح أن يحبك تنه لانه كان لا يأكل من غلة بغداد ، ولا من

طعام السواد ، ذكره ابن الاخير فيمن روى عن أحمد ، وروى الترمذي

عن زيد بن أخرم عن ابراهيم بن أبي الوزير عن عبدالله بن جعفر المخرمي

عن محمد بن عبد الرحمن بن نبيه عن ابن المنكدر عن جابر قال ذكر رجل عند النبي ﷺ بعبادة واجتهاد وذكر آخر برعة فقال النبي ﷺ « لا يعدل بالبرعة شيء » ابن نبيه تفرد عنه المخري وباقيه جيد قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه . وروى الخلال عن الفضل قال علامة الزهد في الناس اذا لم يحب ثناء الناس عليه ولم يبال بمذمتهم وان قدرت أن لا تعرف فافعل ، وما عليك ألا يثنى عليك ، وما عليك أن تكون مذموم ما عند الناس إذا كنت محموداً عند الله عز وجل ، ومن أحب أن يذكر لم يذكر ، وقال اسحاق بن بنان قال أحمد سمعته يقول — يعني بشرا — قال ابراهيم بن أدهم ما صدق الله عبد أحب الشهرة . وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول من بلي بالشهرة لم يأمن أن يشتوه لاني لا أفكر في بدء أمري ، طابت الحديث وأنا ابن ست عشرة سنة

قال ابن عقيل في الفئوز هجران الدنيا في عصرنا هذا ليس من الزهد في شيء ، وإنما المنقطع آف من الذل فان مخالطة القدرى والتخلي عنهم تراعة (١) ومن طلق عجزاً من آثاره فلا عجب ، وقال ما قطع عن الله وحمل النفس على محارم الله فهو الدنيا المذمومة وان كان املاقاً وفقراً ، وما أوصل الى طاعة الله فذاك ليس بالدنيا المذمومة وان كان اكثاراً ، وقال الواجب شكرها من حيث هي نعمة الله وطريق الى الآخرة وذريعة الى طاعة الله ، وكل خير يعود بالافراط فيه شر ، كالسخاء يعود لإسرافاً ، والتواضع يعود ذلاً ، والشجاعة تعود تهوراً . وقال بعضهم في قوله تعالى (فلنجينه حياة طيبة) قال القناعة . قال ابن عقيل

(١) هكذا في الأصلين وضبط القدرى في المصرية بضم القاف وفتح الراء ولا نعلم معناه واما قوله تراعة فهو من ترع على القوم اذا تطفل عليهم



لوعلمت قدر الراحة في القناعة والعز الذي في مدارجها علمت انها العيشة الطيبة لان القنوع قد كفي تكاب طباعه ، والطبع كالصبيان الرعن ومن يلي بذلك أذهب وقته في أخس المطالب وفاته الفضائل فأصبح كمر بي طفل يتصاني له ويجتهد في تسكين طباعه تارة بلعبة تلهيه وتارة بشهوة ، وتارة بكلام الاطفال ، ومن كان دأبه التصابي متى يذوق طعم الراحة ، ومن كان في طبعه كذا فمتى يستعمل عقله قال ابن عقيل والحياة الطيبة التفويض الى الله كالصبي حال التربية يفوض أمره الى والديه ويثق بهما مستريحاً من كد التخيير ، فلا يتخير لنفسه مع تفويضه الى من يختار له ، المفوض وثق بالمفوض اليه ، قال ابن عقيل وعندي انها في الجنة أعني الحياة الطيبة لان الطيب الصافي والصفاء في الجنة وقال أيضا من عجيب ما نقدت أحوال الناس كثرة ما ناحوا على خراب الديار وموت الاقارب والاسلاف والتحسر على الارزاق بدم الزمان وأهله ، وذكر نكد العيش فيه ، وقدرأوا من انهدام الاسلام ، وتشعث الأديان ، وموت السنن ، وظهور البدع ، وارتكاب المعاصي ، وتقضي الامر في الفارغ الذي لا يجدي ، فلا أحد منهم ناح على دينه ، ولا بكى على فارط عمره ولا نأسى على فائت دهره ، ولا أرى لذلك سبباً إلا قلة مبالاتهم بالاديان وعظم الدنيا في عيونهم ، فند ما كان عليه الساف الصالح يرضون بالبلاغ وينوحون على الدين انتهى كلامه

وقد تقدم في اول فصول طلب العلم حديث «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها» ولمسلم من حديث ابي هريرة «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» وعن

عائشة مرفوعا «الدنيا دار من لا دار له، ولها يجمع من لا عقل له» وأخذ ابن  
 لعمر خائما فادخله في فيه فانتزعه عمر منه ثم بكى عمر وعنده نفر من  
 المهاجرين الأولين، فقالوا له لم تبكي وقد فتح الله لك وأظهر لك على عدوك  
 وأقر عينك؟ فقال عمر أي سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا تفتح الدنيا  
 على أحد إلا ألقى الله عز وجل بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة»  
 وأما مشفق من ذلك، وعن الضحاك بن سفيان أن النبي ﷺ قال له  
 «يا مريد ما لك؟» قال اللحم واللبن قل «ثم يصير إلى ما إذا» قال إلى ما قد  
 حدث، قل «فإن الله عز وجل ضرب ما يخرج من ابن آدم مثالا للدنيا، وعن  
 أبي بن كعب مرفوعا «إن مطعم ابن آدم مثل الدنيا، وإن قرحة وملحه  
 فانظر إلى ما أنا يصير» وعن مطرف بن الشخير عن رجل من الصحابة  
 كان بالكوفة أميرا فخاب يوما فقال إن أعطاه هذا المال فتنة، وإن أمسكه  
 فتنة، وبذلك قام رسول الله ﷺ حتى فرغ. ثم نزل أسناده جيد. وعن أبي  
 موسى مرفوعا «من أحب دنياه أضرب آخرته، ومن أحب آخرته أضرب  
 بدنيته. فأثروا ما بقي على ما نفي» وعن أبي مالك الأشعري مرفوعا «حلوة  
 الدنيا مرة الآخرة، ومرة الدنيا حلوة الآخرة» وعن ما ذكره النبي ﷺ لما بعثه  
 إلى اليمن قال «يا أيها الناس، فإن عباد الله ليسوا بمتنعين» وعن معاوية مرفوعا  
 «أما بقي من الدنيا بلاء وفتنة» وعن ابن مسعود مرفوعا أنه نهى عن التبقر  
 في الأهل والمال، التبقر التوسع وأصله من البقر الشق. وعن عتبة بن عبد

السلي مرفوعا «لو أن رجلا يجر (١) على وجهه من يوم ولد الى يوم يموت  
هرما في مرضاة الله تعالى لحقره يوم القيمة» رواهنا أحمد وأحمد بن  
هيبة الوزير الحنبلي لنفسه

يلذني الدنيا الغني ويطرب  
وما عرف الايام والناس عاقل  
الى الله اشكو همة لعبت بها  
فوا عجبنا من عاقل يعرف الدنا  
وأنشد أيضا

الحمد لله هذي العين والاثر  
وقت يفوت وأشغال معوقة  
والناس ركضا الى مأوى مصادرهم  
تسعى بهم حادثات من نفوسهم  
والجهل أصل فساد الناس كلهم  
في آيات ذكرها وأنشد أيضا  
يا أيها الناس اني ناصح لكم  
لا تلهينكم الدنيا بزهرتها  
وأنشد أيضا

إذا قل مال المرء قل صديقه

وقبح منه كل ما كان يحمل



وأنشد أيضا

والوقت أنفس ما عنت بحفظه وأراه أسهل ما عليك يضيع

وقد قال ابن هاني (١) الشاعر في قصيدته التي يرثي فيها ولده

حكم المنية في البرية جار ما هذه الدنيا بدار قرار

يننا يرى الانسان فيها مخبرا حتى يرى خبرا من الاخبار

طبعت على كدر وانت تريد لها صفوا من الاقدار والا كدار

ومكلف الايام ضد طباعها متطلب في الماء جذوة نار

العيش نوم والمنية يقظة والمرء بينهما خيال سار

ليس الزمان وان حرصت مساعدا خلُق الزمان عداوة الاحرار

ومنها

وتلهب الاحشاء شيب مفرقي هذا الضياء شواظ تلك النار

لا حبذا الشيب الوفي وحبذا شرح الشباب الخائن الغدار

وطري من الدنيا الشباب وروقه فاذا انقضى فقد انقضت أوطاري

ومنها

ذهب التكرم والوفاء من الورى وتصرما الا من الاشعار

وكان الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله تعالى يتمثل كثيرا بالبيت

الثالث والرابع ، وذكرهما القاضي السروجي الخنفي في شرحه في الجنائز

(١) هذه القصيدة لأبي الحسن علي بن محمد التهامي لابن هاني الاندلسي

فمزوها اليه وهو من المصنف

في المصاب ولا بن هانيء أيضا مما قد يتعلق بغير هذا الموضع  
لا أنت عند اليسر من زواره      يوما ولا في العسر من عواده  
وله منها

افدي الكتاب بناظري فيياضه      بياضه وسواده بسواده  
وله

قد كان يرجف في ليالي وصله      قلبي فكيف يكون يوم صدوده  
وله

كم عاهد الدمع لا يغري بجريته إلا      واشي فلما استقلت ظعنهم غدرا  
وللترمذي وحسنه عن عبد الرحمن بن عوف قال ابتلينا مع رسول  
الله ﷺ بالضراء فصبرنا، ثم ابتلينا بالسراء بعده فلم نصبر

## فصل

﴿ في اخبار العابدات والعابدين والزهاد ﴾

قال الحسن بن الليث الرازي قيل لآحمد يحيى بشر يعنون بن الحارث  
قال لا، تمنون الشيخ نحن أحق أن نذهب اليه، قيل له نجى بك، قال لا  
أكره أن يجيء إلى أو أذهب اليه فيتصنع لي وأتصنع له فنهلك  
وقال المروزي سمعت أبا عبد الله وذكر بشر بن الحارث فقال لقد كان  
فيه أنس وقال ما كلمته قط نقلته من الورع وقد قال البيهقي في مناقب الامام  
آحمد انبأنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو بكر بن أبي دارم الحافظ بالكوفة

حدثني أبو محمد المقرئ البغدادي ثنا جعفر بن محمد صاحب بشر قال  
اعتل بشر بن الحارث فعادته أمنة الرملية من الرملة فأبها لعنده اذ دخل  
أحمد بن حنبل يعود فقل من هذه ؟ فقال هذه آمنة الرملية بلغها علي  
نجات من الرملة تعودني ، فقال فسلها تدعو لنا . فقالت اللهم إن بشر بن  
الحارث وأحمد بن حنبل يستجيرانك من النار فأجرهما ، قال أحمد فانصرف  
فلما كان في الليل طرحت الي رقعة فيها مكتوب : باسم الله الرحمن الرحيم ،  
قد فعلنا ولدنا مزيد ، وقال المروزي قال أبو عبد الله جاءني امرأة من هؤلاء  
المتعبدات فأخبرتني عن امرأة أخرى أنها عمدت الي بيتها فقوته علي  
نفسها واقتصرت علي قرصين وتركت الدنيا وهي تسألك أن تدعو لها  
قال فقلت لها قولي لصاحبة القرصين تدعولي ، وقال المروزي سمعت  
أبا عبد الله يقول ما أعدل بفضل الفقر شيئا أتدري اذا سألك أهلك حاجة  
لا تقدر عليها أي شيء لك من الاجر ؟ ما قل من الدنيا كان أقل للحساب  
وقال المروزي سمعت أحمد يقول إن لكل شيء كرما وكرم القلب  
الرضا عن الله تعالى ، سمعت أبا عبد الله يقول لشجاع بن مخلد يا أبا الفضل  
إنما هو طعام دون طعام ولباس دون لباس ، وإنها أيام قلائد

وقال أيضا عن أحمد ما أعدل بالصبر علي الفقر شيئا ، كم بين من يعطي  
من الدنيا ليفتن الي آخر تزوي عنه ، قال وذكر لي أبي عبد الله عن بعض  
المتقين شيئا في الورع فشدد علي السائل وهو عبد الوهاب فقال أبو  
عبد الله ليس ينبغي للرجل أن يحمل الناس علي ما يفعل أو كلا ما ذا معناه



إذا كان يفتي (١) وقال سمعت أبا عبد الله وذ كر قوما من المترفين فقال الدنو  
منهم فتنة والجلوس معهم فتنة ، وروى الترمذي وقال غريب عن عائشة  
قالت قال رسول الله ﷺ «إن أردت اللّٰهوق بي فليكنك من الدنيا  
كزادراكب ، وإياك ومجالسة الاغنياء ولا تستخافي ثوبا حتى ترقعيه»  
وعن مكحول قال قلت للحسن إني أريد الخروج الى مكة ، قال إياك أن  
تصحب رجلا يكرم عليك فيفسد الذي بينه وبينك ، وقال أحمد إنما قوي  
بشر لانه كان وحده ولم يكن له عيال ، ليس من كان معيلا كمن كان وحده ،  
لو كان الى ما باليت ما اكلت

وقال أيضا لو ترك الناس التزويج من كان يدفع العدو؟ لبكاء الصبي  
بين يدي أبيه متسخطا يطلب منه خبزا أفضل من كذا وكذا يراه الله  
بين أن يلحق المتعبد الاعزب (٢) وقال في الفنون حديث مسند إن النبي  
ﷺ قال «إذا طلب الى ذي العيلة عيلته شهوة فإين بلحقه القائم الصائم؟»  
وذكر أبو عبد الله من المحدثين علي بن المديني وغيره تمتعوا من الدنيا:  
إني لا أعجب من هؤلاء المحدثين حرصهم على الدنيا. قال المروزي وذكر رجل  
من المحدثين فقال أنا أشرت به أن يكتب عنه وإنما انكرت عليه حبه الدنيا. وقد  
سبق معنى هذا في فصول العلم وإن العالم ليس كغيره لانه يقتدى به قال المروزي

---

(١) يعني الامام أحمد (رض) أنه لا ينبغي للفتي ان يفتي الناس بحسب حاله  
هو في الزهد والورع والتقشف مثلا وإنما يفتيهم بأحكام الشرع المعتدلة  
(٢) كذا في النسختين

وسمعت أبا عبد الله يقول قد تفكرت في هذه الآية ( ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم وزهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى ) ثم قال تفكرت في وفيهم وأشار نحو العسكر وقال ( ورزق ربك خير وأبقى ) قال رزق يوم يوم خير ، قال ولا يهتم لرزق غد وقال أبو داود كانت مجالسة أحمد بن حنبل مجالسة الآخرة لا يذكر شيئاً من أمر الدنيا وما رأته ذكر الدنيا قط وقال أحمد لرجل لو صحت ما خفت أحداً وسبق بنحو أربعة كراريس في فضائله

وسئل عن الحب في الله فقال هو أن لا يحب لطمع الدنيا . وفيه أخبار كثيرة منها ما روى مسلم من حديث أبي هريرة « يقول الله يوم القيامة : أين المتحابون بجلالي ؟ اليوم اظلم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي » وللترمذي وقال حسن صحيح عن معاذ مرفوعاً « قال الله المتحابون بجلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء » ولا يداود هذا المعنى من حديث عمرو فيه « قوم تحابوا بروح الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها » وللمالك وأحمد من حديث معاذ إن الله يقول : وجبت جنتي للمتحابين في والمتجالسين في » ولمسلم من حديث أبي هريرة أن الملك قال للذي زار أخاه : أي رسول الله إليك إن الله قد أحبك كما أحبته فيه » ولا أحمد من حديث أبي امامة « ما أحب عبد عبداً إلا أكرم ربه » وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود وغيره أن رجلاً قال يا رسول الله الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم ؟ قال « المرء مع من أحب » وذكر أحمد الدنيا فقال قليلها يجزى وكثيرها

لا يجزى ، وقال « لو ان الدنيا حتى تكون في مقدار لقمة ثم أخذها امرؤ مسلم فوضعها في فم أخيه المسلم لما كان مسرفاً

## فصل

قال محمد بن عمران أبو جعفر الخياط سمعت أحمد بن حنبل يقول بلغني عن أخي منصور بن عمران أنه كان يقول اللهم قد أحاطت بنا الشدائد وأنت ذخرك لنا فلا تعذبنا وأنت قادر على العفو، سيدي قد أريتنا قدرتك ولم تزل قادراً فأرنا تفوك فلم تزل عفواً. قال أبو جعفر أحمد بن الحسين المنادي فلو كان عند أبي عبدالله في منصور أدنى شيء من التهمة في البدعة لما حكي عنه شيئاً ولا خصه بالاخوة قال ابن المنادي ان أبا عبدالله النواوي قال قلت لبشر بن الحارث ان منصور بن عمار يقول في بعض كلامه: يا عبيد ما يفنى ، كيف رأيتم ذل ملكة الدنيا ألم تصحبوها بالاثمان لها فاذقتم الغش من مكروهاها قال فوجم لذلك بشر وسكت ، فأردت أن أزيده فقال قد أشغلت علي قلبي

## فصل

﴿ في تعبد الجهل وتقشف الرياء وزهد الشهرة وعبودية العلم والحكمة ﴾  
قال محمد بن أحمد بن اسماعيل أبو الحسين بن سمعون وسأله البرقاني:  
أيها الشيخ تدعو الناس الى الزهد في الدنيا والترك لها وتلبس أحسن الثياب وتأكل أطيب الطعام فكيف هذا ؟ قال كل ما يصاحبك مع الله فافله ، إذا صلح



حالات مع الله تلبس لين الثياب وتأكل طيب الطعام فلا يضره  
وقول ابن الجوزي قد تمع لكثير من الناس بقظة عند سماع المواعظ وأخبار  
الزهاد والصالحين فيقومون على اقدام العزائم على الزهد وانتظار الموت بما  
يصلح لهم ، فقيهم من يقتدي بأهل من المتزهدين او يعمل على ما في كتاب  
بعض الزهاد فيرى فيه التقل من الضمائم بالتدريج وترك الشهوات وأشياء  
قد وضعها من قلة دلمه بأشريعة والحكمة فيديم الصوم والسهر والتقل ،  
ويدوم على المآكل الردية ، فتجف المعدة وتضيق ، وتقوى السرءاء ، وتنصب  
الاخلاق الى الكبد والطحال وربما تصاعدت الى الدماغ فيفسد أو فسد الطبع  
وربما تغير ذهنه فاستوحش من الخلق وحشة يعتقدها انسا بالحق ، فاعرض  
عن مجالسة العلماء ظنا منه أن قد بلغ المقصود ، فهذه الاشياء تعكر أولا  
المطلوب من التعبد فينقطع الانسان بضعف القوة عنه ويبقى ، معالما للأمراض  
فيشتغل الفكر فيها عما هو أهم ، ولقد تخط في هذا الامر خلق كثير من  
الصالحين صحت مقاصدهم وجهلوا الجادة فشرافى غيرها ، وفي هؤلاء الذين  
حملوا على أنفسهم من عاجلة المرض والموت ، وفيهم من رجع القهقري ، ومنهم  
من تخط فلا من هؤلاء ولا من هؤلاء . فاما العلماء الفهماء فانهم على قانون الحكمة  
سبيل العلم ، فاياك أن تعرض عن الجادة السليمة ، واحذر من الاقتداء بجهال  
المتصوفة والمتزهدين الذين تركوا الدنيا على زعمهم ، فالصادق منهم في  
تركها عامل بواقعه (١) لا بالعلم والمبهرج منهم خسر الدنيا والآخرة . ومن  
(١) أي بما هو واقع من نفسه ووجدانه الذي حدث له من مطالعة تلك  
الكتب لا بالعلم المستفاد من الكتاب والسنة وحقائق الحكمة .

جهل هؤلاء أنهم لو رأوا عاملا يرفق بنفسه عابوه ، ولو رأوا عليه قيصر  
كتان قال زاهدكم هذا ما يعمل بعله؟ ولو رأوه راكبا فرسا قالوا هذا جبار  
فاياك أن تحملك وثبة عزم على أن تروم ما لا تناله فتزلق ، وان نلته أثمر  
تلقا أو رد الى وراء ، واستضىء بمصباح العلم ، فان قل علمك فاقتد بعالم محكم  
وراع بدنك مراعاة المطية ، وإيكن همك تقويم أخلاقك ، والمقصود صدق  
النية لا تعذيب الابدان . وأكثر الكلام في هذا المعنى في مواضع وأن  
الجدادة طريق رسول الله ﷺ

وقال أيضا أما ترى زهاد زماننا إلا من عصمه الله باتباع السنة  
يفشاهم أبناء الدنيا والظلمة فلا يهنونهم عما هم فيه إلا بطرف اللسان؟ أين  
هؤلاء من سفیان حيث كان لا يكلم من يكلم ظالما؟ ولو قيل لزهادنا اخرجوا  
فاشترؤا حاجة من السوق صعب عليهم حفظا لرياستهم كانوا ما علموا أن  
رسول الله ﷺ كان يشتري حاجته ويحملها بنفسه، ولو قيل لزهادنا زماننا  
كلوا معنا لقمة تخافوا من انكسار الجاهل لان الناس يعتقدون فيهم دوام الصوم  
وأين هم من معروف ، أصبح يوما صائما فسمع سافيا يقول رحم الله من  
شرب ، فشرب فقبل له أما كنت صائما؟ فقال بلى ولكن رجوت دعوته

افدي ظباء فلات ما عرفن بها      مضغ الكلام ولا صبغ الحواجيب  
ولا خرجن من الحمام مائلة      أوراكن صقيلات العرايب  
حسن الحضارة مجلوب بتطرية      وفي البداوة حسن غير مجلوب  
والله لا يبقى في القيامة إلا الاخلاص ، وقبل القيامة لا يبقى إلا ذكر

المخلصين ، كم حول معروف من عالم لا يعرف قبره ، ومن زاهد لا يدري  
 أين هو ؟ ومعلوم معروف (١) بالله عليكم اقبلوا نصحي يا اخواني عاملوا  
 الله سبحانه وتعالى في الباطن حتى لا يدري أنكم أهل معاملة - الى أن قال -  
 ان النبي ﷺ لم يكن معه ييس الزهاد وحده ، ولا الانيساط في الدنيا  
 وحده ، بل حاله جامعة لكل خلق صالح - الى أن قال - ان الربا يكون في  
 التعبدات فالعلم أصل كل خير ، ومعدنه أخلاق الرسول ﷺ وآدابه ﷺ  
 وقال أيضا أعوذ بالله من سير هؤلاء الذين نعاشرهم لا نرى فيهم  
 ذاهمة عالية فيقتدى بها المبتدئ ، ولا صاحب ورع فيستفيد منه المتهجد ،  
 قاله الله ، عليكم بملاحظة سير القوم ومطالعة تصانيفهم واخبارهم . والاستكثار  
 من مطالعة كتبهم رؤية لهم كما قال

فاني ان أرى الديار بطرفي فاعلي أرى الديار بسمعي  
 واني أخبر عن حالي ، مما أشبع من مطالعة الكتب ، واذا رأيت  
 كتابا لم أره فكأنني وقعت على كنز ، فلو قلت اني قد طالمت عشرين الف  
 مجلد كان أكثر ، وأنا بعد في طلب الكتب فاستفدت بالنظر فيها ملاحظة سير  
 القوم وقدرهم ومعهم وحفظهم ، وعاداتهم وخرائب علوم لا يعرفها من لم يطالع

(١) يعني معروف الكرخي الزاهد الشهير وأما اشتهر في ذلك العصر الذي  
 يكثر فيه العلماء والعارفون النقادون باخلاصه لا خلاصه ، وعرف قبره من بعده ،  
 وخفيت اسماء من لا يحصى من العباد المرائين والزهاد المتصنعين والعلماء المتجربين  
 وخفيت قبورهم من حول قبره ، وبقي معروف رحمه الله معروفا لا ينسى ذكره ،  
 ولا ينحى قبره .



## فصل

روى أبو حنيفة عن البرمكي بإسناد عن عمر رضي الله عنه قال : من خاف  
من الله عز وجل لم يشف غيظه ، ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ، ولولا  
يوم القيامة كان غير ماترون (١)

## فصل

قال أبو حنيفة المكي سمعت أبا بكر بن مليح يقول بلغني عن  
أحمد أنه قال إذا أراد الرجل أن يزوج رجلاً فأراد أن يسمع له الدنيا  
والدين فليبدأ فيسأل عن الدنيا ، فإن حمدت سأل عن الدين ، فإن حمد فقد  
اجتمعا ، وإن لم يحمد كان فيه رد الدنيا من أجل الدين ، ولا يبرأ فيسأل عن  
الدين فإن حمد ثم سأل عن الدنيا فلم يحمد . كان فيه رد الدين ثم سأل الدنيا .  
وقال اسحاق بن حسان كتبت إلى أبي عبد الله أحمد بن حنبل أشاوره  
في التزويج فكتب إلي تزوج بيكر واحرص على أن لا يكون لها أم

(١) ان هذا الاثر عن أمير المؤمنين عمر لجدير بان يكون له إله متقلا من  
فصول هذا الكتاب ، بل هو ينبغي عن سفر كبير بما فيه من الحجة والمصالح الخطاب ،  
فأمر الدين كله دائر على الخوف من الله وتقوى الله ، ولولا يوم القيامة وما أعده  
الله فيه لمن طغى وآثر الحياة الدنيا في الجحيم ، ولمن خاف مقام ربه ونهى النفس  
عن الهوى في دار النعيم ، لكان العالم كله غير ما كانوا يرون ، وانطمأنا ما كانوا يرونه  
من أمارته رضي الله عنه أن تحيى إليه كنوز كسرى وقصر فلا تروقه زينها ولا نصيبها  
بل يبقى لا بساً مرقعه ، متعشفا في معيشته ، ليكون قدوة لأمرائه وقواده .  
ولمن يأتي من بعده

## فصل

﴿ في سنة المصاحفة بين الرجال والنساء وما قيل في التقييل والمعانة ﴾  
وتسن المصاحفة في اللقاء للخبر، قال الفضل بن زياد صاحبت أبا عبد الله  
غير مرة . وابتدأني بالمصاحفة، ورأيت يصفح الناس كثيرا . وقال إبراهيم بن  
سعيد الجوهري دخلت على أحمد بن حنبل أسلم عليه فمدت يدي إليه  
فصاحني . . . خرجت قال ما أحسن أدب هذا الفتى لو انكب علينا كنا  
نحتاج أن نقوم . وصفح حماد بن زيد بن المبارك يديه . واحتج البخاري  
بقول ابن مسعود علمني رسول الله ﷺ التشهد كفي بين كفيه فتصانح  
المرأة المرأة والرجل الرجل والعجوز والبرزة (١) غير الشابة فإنه يحرم  
مصاحتها للرجل ذكره في الفصول والرعاية ، وقال ابن منصور لا ي  
عبد الله : ذكر . مصاحفة النساء ؟ قال اكرهه . قال اسحاق ابن راهويه  
كما قال وقال محمد بن عبد الله بن مهران إن أبا عبد الله سئل عن الرجل  
يصفح المرأة قال لا وشدد فيه جدا ، قلت فيصاحها بثوبه ؟ قال لا ،  
قال رجل فإن كان ذا محرم قال لا ، قلت ابنته ؟ قال إذا كانت ابنته فلا  
بأس . فمروا أن في تحريم المصاحفة وكراهتها للنساء ، والتحريم اختيار  
الشيخ تقي الدين ، علل بأن الملامسة أبلغ من النظر ، ويتوجه تفصيل بين  
المحرم وغيره . والوالد فيجوز

(١) البرزة المرأة السهلة العاقلة العفيفة التي لا تحتجب احتجاب الشواب بل تبرز

للناس نجاساتهم ونجاستهم

وفي صحيح البخارى في هجرة النبي ﷺ أن أبا بكر اشترى من عازب رجلا فحمله معه ابنه البراء رضي الله عنهم قال البراء فدخلت مع أبي بكر على أهله فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابتها حمى فرأيت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية؟ ورواه أحمد ومسلم ، وذكر صاحب النظم : تكره مصافحة العجوز وتجاوز مصافحة الصبي لمن يعلم من نفسه الثقة اذا قصد تعليمه حسن الخلق ذكره في الفصول والرعاية . وقال الشيخ تقي الدين كلام الثوري وغيره يمنع ذلك ، والمصافحة شر من النظر .

وتباح المعانقة وتقبيل اليد والرأس تدينا واكراما واحتراما مع أمن الشهوة ، وظاهر هذا عدم اباحتها لامر الدنيا ، واختاره بعض الشافعية ، والكرهية أولى وكذا عند الشافعية تقبيل رجله ، وقال المروذى سألت أبا عبد الله عن قبلة اليد فقال ان كان على طريق التدين فلا بأس قد قبل أبو عبيدة يد عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وان كان على طريق الدنيا فلا ، إلا رجلا يخاف سيفه أو سوطه . وقال المروذى أيضا : وكرهها على طريق الدنيا وقال تميم بن سلمة التابعي القبلة سنة ، وقال مهنا بن يحيى رأيت أبا عبد الله كثيرا يقبل وجهه ورأسه وخده ولا يقول شيئا ، ورأيت لا يمتنع من ذلك ولا يكرهه ، ورأيت سلمان بن داود الهاشمي يقبل جبهته ورأسه ولا يمتنع من ذلك ولا يكرهه ورأيت يعقوب بن ابراهيم يقبل وجهه وجبهته ، وقال عبد الله بن أحمد رأيت كثيرا من العلماء والفقهاء والمحدثين وبني هاشم وقريش والانصار يقبلونه



- يعني أباه - بعضهم يديه وبعضهم رأسه، ويظهرونه تعظيماً لم أروهم يفعلون ذلك بأحد من الفقهاء غيره، لم أوه يشتهي أن يفعل به ذلك

وقال الخلال أخبرني إسماعيل بن إسحاق السراج قال قلت لابي عبد الله أول ما رأيته يا أبا عبد الله آذن لي أن أقبل رأسك قال لم ابلغ أنا ذلك، وقال إسحاق بن منصور لابي عبد الله تقبل يد الرجل قال على الاخاء وقال اسماعيل بن إسحاق الثقفى سألت أبا عبد الله قلت ترى أن يقبل الرجل رأس الرجل أو يده؟ قال نعم، وقال الشيخ تقي الدين تقبيل اليد لم يكونوا يعتادونه الا قليلاً، وذكر ما رواه أبو داود وغيره عن ابن عمر أنهم لما قدموا على النبي ﷺ عام موته قبلوا يده، ورخص فيه أكثر العلماء كأحمد وغيره على وجه الدين وكرهه آخرون كمالك وغيره

وقال سليمان بن حرب هي السجدة الصغرى، وأما ابتداء الانسان بمد يده للناس ليقبلوها وقصده لذلك فهذا ينهى عنه بلا نزاع كأننا من كان، بخلاف ما إذا كان المقبل هو المبتدي بذلك انتهى كلامه

وقال ابن عبد البر كن يقال تقبيل اليد إحدى السجدتين، وتناول أبو عبيدة يد عمر رضي الله عنهما ليقبلا فقبضها، فتناول رجله فقال ما رضيت منك بتلك فكيف بهذه؟ وقبض هشام بن عبد الملك يده من رجل أراد أن يقبلا وقال مه فانه لم يفعل هذا من العرب الا هلكوع، ومن المعجم الاخضوع وقال الحسن البصري قبلة يد الامام العادل طاعة، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه قبلة الوالد عبادة وقلة الولد رحمة، وقبلة المرأة شهوة، وقبلة

الرجل أخاه دين . وفي ترجمة هشام بن عروة بن الزبير أنه أراد أن يقبل يد المنصور فتمعه وقال نكرمك عنها ونكرمها عن غيرك . وصرح ابن الجوزي بأن تقبيل يد الظالم معصية إلا أن يكون عند خوف . وقال في مناقب أصحاب الحديث ينبغي للطالب أن يبالغ في التواضع للعالم ويذل نفسه له ، قال ومن التواضع للعالم تقبيل يده ، وبقيا سفيان بن عيينة والفضيل ابن عياض أحدهما يد حسين بن علي الجعفي والآخرا رجله ،

وقال اسحاق ابن ابراهيم ان أبا عبد الله احتج في المعاشة بحديث أبي ذر أن النبي ﷺ عاتقه قال وسألت أبا عبد الله عن الرجل يلقى الرجل يدانقه قال نعم فعله أبو الدرداء . وقال في الارشاد الممانعة عند القدوم من السفر حسنة وقال الشيخ تقي الدين فقيدها بالقدوم من السفر ، وقال التاضي اطلق والمنصرص في السفر انتهى كلامه

وروى البيهقي في السنن الكبير اخبرنا أبو نصر ابن قتادة أنبأنا أبو الحسن بن اسماعيل السراج ثنا يوسف بن يعقوب التاضي ثنا سليمان بن يعقوب ثاشعبة عن غالب التمار قال كان محمد بن سيرين يكره المصافحة وذكر ذلك للشيباني فقال كان أصحاب محمد ﷺ إذا التوا صافحوا ، فإذا قدموا من السفر باق بعضهم بمضا . اسناد جيد

وتكره مصافحة الكافر وذكر أبو زكريا النواوي معانقة القادم من السفر مستحبة وإن الانحاء مكروه وإن تقبيل يد الرجل الصالح مستحب ، وقال الشيخ وجيه الدين أبو المعالي في شرح الهداية تستحب زيارة

القادم وممانقته والسلام عليه. قالوا كرام العلماء وأشراف القوم بالقيام سنة مستحبة، قال ويكره أن يطمع في قيام الناس له لقوله ﷺ « من أحب أن يمثل الناس له فليتبوء مقعده من النار » وفي بعض الفاظه « صفوفاء » كذا قال وسبق في القيام ما ظاهره أو صريحه التحريم لهذا الخبر، قال أبو المعالي وهذا محمول على ما يفعله الملوك من استدامة قيام الناس لهم، لأنه يراوح بين رجله كما تقف الدابة على ثلاث وتريح واحدة، قال فاما تقبيل يد العالم والكريم لرئده والسيد لسلطانة بجائز، فاما إن قبل يده لغناه فقد روي: من تواضع لغني لغناه فقد ذهب ثلثا دينه (١) وقال التحية بالمخناء الظاهر جائز وقيل هو سجود الملازمة لآدم، وقيل السجود حقيقة. ولما قدم ابن عمر الشام حياء أهل الذمة كذلك فلم ينههم، وقال هذا تعظيم للمسلمين انتهى كلامه وفي بعضه نظر

وأما السجود أكراما أو اعظاما فلا يجوز كما دلت عليه الاخبار المشهورة. وأما تقبيل الأرض فقال صاحب النظم يكره كراهة شديدة لأنه يشبه السجود لكنه ليس بسجود لأن السجود الشرعي وضع الجبهة بالأرض على طهارة لله تعالى وحده إلى جهة مخصوصة، وهذا إنما يصيب الأرض منه فيه، ذلك لا يجزئ في السجود انتهى كلامه وهذا لا يفعل غالبا

(١) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وذكر غيره أنه من كلام عبد الله بن مسعود. وما أراه قائله فإنه مخالف لقواعد الشرع إذ التواضع للغني عادة غاية في حبها أم لا نليق بيزة المؤمن ولكنها ليست بمعصية وما كل معصية يذهب بها ثلثا الدين؟



إلا للدنيا ، وقد ذكر صاحب النظم أنه يكره الانحناء مسأماً وذكراً أبو بكر  
ابن الأنباري الحنبلي المشهور في قوله تعالى ( وخرُوا له سجداً ) أنهم سجدوا  
ليوسف أكراماً وتحيّة ، وأنه كان يحبي بعضهم بعضاً بذلك وبالأحناء  
فحظره رسول الله ﷺ وذكراً الخبر الآتي « أئنيحي له » قال لا ذكره ابن  
ابن الجوزي ولم يخالفه فدل على الموافقة فهذه ثلاثة أقوال

وجزم في كتاب الهدى بتحريم السجود والانحناء والقيام على الرأس  
وهو جالس . وفي مسلم عن جابر قال : اشتكى رسول الله ﷺ فصلينا وراءه  
وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فالتفت إلينا فرآنا قياماً فأشار إلينا  
فقمنا فصلينا بصلاته قعوداً . فلما سلم قال « إن كنتم آفوا لتفعلون فعل  
فارس والروم يقومون علي ماوكمهم وهم قعود ، فلا تفعلوا إئتوا بأئمتكم إن  
صلوا قياماً فصلوا قياماً وإن صلوا قعوداً فصلوا قعوداً » فهذا نهي ، وظاهره  
التحريم لا سيما مذهب الإمام أحمد أنه لا يجوز أن يصلي قائماً خف قاعد ،  
واحتجوا بهذا النهي

وقال الحافظ تقي الدين بن الأخصر (فيمن روى عن أحمد) محمد بن  
أحمد بن المثنى أبو جعفر البزار قال : أتيت أحمد بن حنبل فجلست على  
بابه أنتظر خروجه فلما خرج قمت إليه فقال لي أما علمت أن النبي ﷺ  
قال « من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار » فقلت  
إنما قمت إليك ، فاستحسن ذلك انتهى كلامه ، ومدلول هذا واضح فإن  
النهي دل على القيام له ، ومن قام إليه لم يتناوله النهي مع أن النهي لمن أحب

ذلك وسبق الكلام في القيام، وقد تقدم بعد فصول السلام (فصل في ذكر القيام) ويكره تقبيل النعم لانه قل أن يقع كرامة، ونزع يده من يده من صافحه قبل نزع هو، الا مع حياء أو مضررة التأخير، ذكره في الفصول والرعاية وقل الشيخ عبد القادر ولا ينزع يده حتى ينزع الآخر يده اذا كان هو المبتدئ. قال الشيخ تقي الدين الضابط ان من غلب على ظنه أن الآخر ينزع امسك، والا فلو استحب الامساك لكل منهما أفضى الى دوام المعاقدة، لكن تقييد عبد القادر حسن أن النازع هو المبتدئ انتهى كلامه. وقال ابو داود حدثنا احمد بن منيع ثنا ابو قطن أنبأنا مبارك عن ثابت عن أنس قال: مارأيت رجلا لا التزم اذن النبي ﷺ فينحي رأسه حتى يكون الرجل هو ينحي رأسه، ومارأيت رجلا أخذ بيده فترك يده حتى يكون الرجل هو الذي يدع يده. مبارك هو ابن فضالة ثقة مدلس

وقال أيضا (اب في المعانقة) ثم روى من رواية أيوب بن بشير بن كعب عن رجل من عنزة أنه قال لابي ذر هل كان رسول الله ﷺ يصالحكم اذا لقيتموه؟ قال ما لقيته قط الا صافحي، وبعث الي يوم ما فلم اكن في أهلي فلما جئت أخبرته أنه أرسل الي فاتيته وهو على سريره فالتزمني فكانت تلك أجود وأجود هذا الرجل مجهول وأيوب روى عنه جماعة وقال ابن خراش مجهول. ورواه أحمد. وروى الترمذي وحسنه عن أنس قال قال رجل يا رسول الله الرجل منا يلقاه أخوه أو صديقه أينحي له؟ قال «لا» قال أفيلتزمه ويقبله؟ قال «لا» قال فياخذ بيده ويصافحه؟ قال «نعم» ورواه

أحمد وابن ماجه. وعن عبدالله بن سلمة المرادي وحديثه حسن عن صفوان  
ابن عسال قال قال يهودي لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي ﷺ قال  
فاتيا رسول الله ﷺ فسألاه عن تسع آيات بينات فذكر الحديث الى  
قوله وقبلوا يده ورجله وقالوا نشهد انك نبي. رواه أحمد والنسائي  
والترمذي وغيرهم بإسناد صحيح وصحة الترمذي

وقال أبو داود حدثنا محمد بن عيسى ثمامة بن عبد الرحمن الاغني حدثني  
أم ابان بنت الوازع بن زارع عن جدها زارع كان في وفد عبد القيس قال لما جئنا  
المدينة فجعلنا تبادر من روادنا فنقبل يدرسوا رسول الله ﷺ ورجليه، قال وانتظرونا  
المنذر، شج حتى أت من غيظه فلبس ثوبه ثم أتى النبي ﷺ فقال «ارفيك  
خلتين» مما ألتعاني الحلم والناة، الحديث. أم ابان تفرد عنها مطر

وروى أيضا ناعم وبن عوف أنبأ خالد بن حصين عن عبد الرحمن بن  
أبي ليلى عن أسيد بن حضير رجل من الانصار قال بينما هو يحدث القوم  
وكان فيه مزاح (١) يضحكهم فطمعته النبي ﷺ في خاصرته بعور فقال اصبرني  
فقال «اصبر» قال ان عليك قميصا وليس علي قميص، فرفع النبي ﷺ عن  
قميصا فاحتنه وحملة بل كدهه قال إنما أردت هذا يا رسول الله. اسناده  
شديد، ومات أسيد وابو داود ارحم نحو ثلاث سنين ترجم عليه أبو داود  
(باب في قراء الجسد) أبو أقدني (٢) من نفسك قال اسنقد. يقال صبر فلان

(١) في المتن هنا كلمة (يونا) (٢) هذا تفسير من المصنف لقول الصحابي  
صبرني وترى في المتن «اصطبر» قال لعل ثلاثي بوزن نصر ومناه أقدني من نفسك  
مكره في المتن وترى «اصطبر» افعال منه مناه أي استقد واقتص



من خصمه واصطبر أي اقتص منه ، وأصبره الحاكم أي نصه من خصمه ،  
وعن عائشة قالت قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله ﷺ  
في بيتي فأتاه فقرع الباب فقام إليه النبي ﷺ يجر ثوبه فاعتنقه وقبله . رواه  
الترمذي وحسنه ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قبل رسول الله  
ﷺ الحسن بن علي فقال الاقرع بن حابس ان لي عشرة من الولد ما قبلت  
منهم أحدا ، فقال النبي ﷺ « من لا يرحم لا يُرحم » متفق عليه ، وعن  
البراء مرفوعا « ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا »  
رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي ، وقال غريب من حديث أبي  
اسحاق عن البراء وهو من رواية الاجلع عن أبي اسحاق وهو مختلف فيه  
وعن البراء مرفوعا « اذا التقى المسلمان فتصافحا وحمدا الله عز وجل  
واستغفرا غفر لهما » اسناده حسن رواه أبو داود ، وفي الحديث الصحيح  
عن حميد بن أنس قال لما جاء أهل اليمن قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم « قد جاءكم أهل اليمن » وهم أول من جاء بالمصافحة رواه أبو داود  
وسأله قتادة أكانت المصافحة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال  
« نعم » رواه البخاري ، وفي الموطأ عن عطاء الخراساني « تصافحوا يذهب  
الغل ، وتهاودوا تحابوا وتذهب الشحناء » وقال ابن عبد البر : قال أبو مجلز :  
المصافحة تجلب المودة ، وقد قال أبو الحسين الرزقي فيما ألقه في ابتداء  
الشافعي ولقيه مالك (١) أخبرني أبو رافع أسامة بن دلي بن سعد بمصر

(١) كذا في الأصل والوجه ان يكون « ولقيه مالك » لقي بتشديد الياء

مصدر مضاف الى ضمير الشافعي ومالك مفعول له

ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال سألت الشافعي عن الاعتناق في الحمام للغائب ، فقال لا يجوز لا داخل ولا خارج ، قال وكان مالك يكره المصافحة فكيف الاعتناق ؟ وقال ابن حزم اتفقوا أن مصافحة الرجل حلال ، وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : خرجت مع رسول الله ﷺ في طائفة من النهار لا يكلمني ولا أكله حتى جاء سوق بني قينقاع ثم انصرف حتى أتى خباء فاطمة فقال « اثم ائكم ؟ اثم لكم ؟ » يعني حسنا وظننا انه انما تجسسه أمه لان تغسله وتلبسه سخابا فلم يلبث أن جاء يسعى حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه ، فقال رسول الله ﷺ « اللهم اني أحبه فأحبه وأحب من يحبه » قوله في طائفة أي قطعة منه وقينقاع مشات الذون ، ولكم هنا الصغير ، والخباء بكسر الخاء والمد يديها ، والسخاب بكسر السين جمعه سخب القلادة من القر تفل والسك والعود ونحوها من اخلاط الطيب يعمل على هيئة السبحة ويجعل قلادة للصبيان والجواري .

وقيل هو خيط سمي سخابا لصوت خرزه عند حركته من السخب بفتح السين والخاء ويقال انصخب وهو اختلاط الاصوات . وفيه جواز لباس الصبيان القلائد والسخب من الزينة ، وتنظيفهم ولا سيما عند لقاء أهل الفضل ، وملاطفة الصبي والتواضع

وكره مالك معانقة القادم من سفر ، وقال بدعة ، واعتذر عن فعل النبي ﷺ ذلك بجعفر حين قدم بانه خاص له ، فقال له سفيان ما يخصه بغير دليل فسكت مالك . قال القاضي عياض وسكوته دليل لتسليم قول سفيان وموافقه وهو الصواب حتى يقوم دليل على التخصيص

## فصل

( في تقيل المحارم من النساء في الجبهة والرأس )

قال ابن منصور لا يبي عبد الله يقبل الرجل ذات محرم منه ؟ قال اذا قدم من سفر ولم يخف على نفسه ، وذكر حديث خالد بن الوليد قال اسحاق بن راهويه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم من الغزو فقبل فاطمة ولكن لا يقبله على الفم أبدا ، الجبهة او الرأس ، وقال بكر بن محمد عن أبيه عن أبي عبد الله وسئل عن الرجل يقبل اخته قال قد قبل خالد ابن الوليد اخته ، وهذه المسئلة تشبه مسئلة المصافحة الذي محرم وقد تقدم في القيام حديث عائشة في تقيله عليه السلام لفاطمة

## فصل

( في التناجي وكلام السر وامانة المجالس )

ويكره أن يتناجى اثنان دون ثالثهما قاله في الرعاية ، وقال في المجرد ولا يتناجى اثنان دون واحد ، وقد يؤخذ منه التحريم وجزم به النواوي وعن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا « لا يحل لثلاثة يكونون بارض فلاة يتناجى اثنان دون الثالث » رواه أحمد والنهي عام وفاقا للمالكية والشافعية ، وخصه بعض العلماء بالسفر ، وزعم بعضهم أنه منسوخ وأنه كان في أول الاسلام ، ومرادهم جماعة دون واحد ، وأنه ان أذن فلانهي لان الحق له . وقد قال صاحب النظم يكره أن يتناجى الجمع دون مفرد ، وقال في الرعاية وأن يدخل أحد في سر قمر لم يدخلوه فيه والجلوس والاصغاء



الى من يتحدث سرّاً بدون إذنه ، وقيل يحرم وظاهره عوده الى ما تقدم  
 والاول هو الذي ذكره في المجرد والفصول وعيون المسائل ، وان كان  
 اذنه استحياء فذكر صاحب النظم يكره ، وقد ذكر ابن الجوزي ان من  
 أعطى مالا حياء لم يجوز الاخذ ، قال في الرثاية وهو معنى ما في الفصول  
 ولا يجوز الاستماع الى كلام قوم يتشاورون ويجب حفظ سر من يلفت  
 في حديثه حذرا من اشاعته لانه كالمستودع لحديثه . وروى أحمد و أبو داود  
 والترمذي وحسنه من حديث ابن أبي ذيب عن عبد الرحمن بن عطاء  
 وهو ثقة وقل البخاري فيه نظر عن عبد الملك بن جابر بن عتيك عن  
 جابر بن عبد الله مرفوعا « اذا حدث الرجل بالحديث ثم انفت فاذا هي  
 أمانة » ثم قال أبو داود حدثنا أحمد بن صالح قرأت على عبد الله بن نافع  
 أخبرني ابن أبي ذئب عن ابن أخي عن جابر بن عبد الله عن جابر (١) قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم « المجالس بالامانة الا ثلاثة مجالس : سفك  
 دم حرام ، وفرج حرام ، واقتطاع مال بغير حق » ولاحمد من حديث أبي  
 الدرداء « من سمع من رجل حديثا لا يشتهي أن يذكر عنه فهو أمانة وان  
 لم يستكتمه » وهو من رواية عبيد الله بن الوليد الوصافي بتشديد الصاد  
 وهو ضعيف عندهم . وله عن أنس قال ماخطب النبي صلى الله عليه وسلم  
 الا قال « لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » والبخاري من  
 حديث أبي هريرة ان أعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة ؟

قال « اذا ضيقت الامانة فانتظر الساعة » قال كيف اضاقتها يا رسول الله؟ قال  
« اذا وسد الامر الى غير هله فانتظر الساعة » وسبق في أول الكتاب عند  
ذكر الغيبة والكذب أنه يحرم افشاء السر زاد في الرعاية: المضر

وفي مسند أحمد والصحاحين أن بلالا رضي الله عنه أخبر النبي ﷺ  
عن زينب امرأة ابن مسعود والمرأة الانصارية لما سأله « من هما ؟ » بعد قولها  
لا تخبره من نحن ، وكانتا ذهبتا تستفتياه ، قل في شرح مسلم جوابه صلى  
الله عليه وسلم واجب ولا يقدم عليه غيره واذا تمارضت المصالح بديء  
بأهلهما وذكر ابن عبد البر الخبر المروي عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم « من أسر الى أخيه سرا لم يحل له أن يفشيه عليه » وقال العباس بن  
عبد المطلب رضي الله عنه لابنه عبد الله رضي الله عنه : يا بني ان أمير المؤمنين  
يدنيك يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاحفظ عني ثلاثا : لا تفشين  
له سرا ، ولا تغتابن عنده أحدا ، ولا يطلعن منك علي كذبة . وقال اكنم  
ابن صيفي : ان سرك من دمك فانظر أين تريقه وكان يقال أكثر ما يتم  
التدبير الكتمان ولهذا كان عليه السلام اذا أراد غزوة وري بغيرها  
قال الشاعر

وسرك ما كان عند امرئ وسر الثلاثة خير الخفي

وقال آخر

فلا تخبر بسرك كل سر اذا ما جاوز الاثنين فاش

( ٣٦ — الآداب الشرعية — ج ٢ )

وذهبت طائفة الى أن السر ما أسررت في نفسك ولم تبده الى احد.  
 قال عمرو بن العاص ما استودعت رجلا سرا فافشاه فلهته لاني كنت  
 أضيّق صدرا منه حيث استودعته اياه ، والى هذا ذهب القائل

إذا ضاق صدر المرء عن سر نفسه      فصدر الذي يُستودع السر أضيّق  
 وأنشد بعض الأعراب

ولا أكنم الأسرار لكن أثبها      ولا أدع الأسرار تقتلني غما  
 وإن سخيّف الرأي من بات ليله      حزيننا سكتان كأن به حمى  
 وفي بك الأسرار للقلب راحة      وتكشف بالافشاء عن قلبك الهما  
 وقال آخر

ولا أكنم الأسرار لكن أذيعها      ولا أدع الأسرار تغلي على قلبي  
 وإن ضيّف القلب من بات ليله      تقلبه الأسرار جنبا على جنب  
 وكان يقال لا تطلعوا النساء على سركم ، يصلح لكم أمركم ، وكان  
 يقال كل شيء تكتمه عن عدوك فلا تظهر عابه صديقك . قال الشاعر:

إذا كنتم الصديق أخاه سرا      فما فضل العدو على الصديق  
 وقال آخر

أداري خليلي ما استثناء بوجه      وأمنحه ودي إذا يتجنب  
 ولست بباد صاحبي بقضية      ولا أنا مبدسه حين يغضب  
 وقال آخر

ذا ما ضاق صدرك عن حديث      هُفشته الرجال فمن تلوم ؟



إذا عاتبت من أفشى حديثي      وسري عنده فأنا الظالم  
واني حين أسأم حمل سري      وقد ضمتته صدري شوم  
ولست محدثا سري خائلا      ولا عرسي إذا خطرت هموم  
واطوى السر دون الناس اني      لما استودعت من سري كنوم  
وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتناجى اثنان دون  
ثالث ، وعن ابن مسعود مرفوعا « إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان  
دون الآخر حتى يختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه » متفق عليهما

## فصل

( ما يستحب فعله لاسكات الغضب )

قال القاضي ويستحب لمن غضب ان كان قائما يجلس ، وان كان جالسا  
اضطجع ، وقال ابن عقيل : ويستحب لمن غضب أن يغير حاله ، فان كان  
جالسا قام واضطجع ، وان كان قائما مشى ، وقول القاضي هو الصواب قاله  
الشيخ تقي الدين وهو كما قال ولاحمد وأبي داود من حديث أبي ذر  
« اذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس ، فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع »  
لسناده صحيح ، وقد استتب رجلاان عند النبي صلى الله عليه وسلم واشتد  
غضب أحدهما فقال عليه السلام « اني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد  
ففي خبر معاذ « اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم » وفي خبر سليمان  
ابن سرد « أعوذ بك من الشيطان الرجيم » قال في خبر معاذ فابى ومحك  
وجعل يزداد غضبا ، وفي خبر سفيان قتال الرجل هل ترى بي من جنون

رواهما أبو داود، وروى البخارى ومسلم خبر سليمان، وروى أحمد  
والترمذي خبر معاذ، ويستحب أن يتوضأ لخبر عطية عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال «ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خالق من النار  
وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليتوضأ» رواه أبو داود وغيره

## فصل

( في الدماء وآدابه والاسرار والجهر به )

يكره رفع الصوت بالدعاء مطبقا، قال المروزي : سمعت أبا عبد الله يقول  
ينبغي أن يسردعاه لقوله تعالى ( ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ) قال  
هذا الدعاء . قال وسمعت أبا عبد الله يقول وكان يكره أن يرفعوا أصواتهم  
بالدعاء لاسيما عند شدة الحرب وحمل الجنازة والمشي بها وقيل يسن أن  
يسمع المأموم الدعاء، قدمه ابن تميم، وقيل مع قصد تعليمه. ولا يجب له الانصات  
في أصح الوجهين ذكره ابن تميم وابن حمدان، وقيل خفض الصوت بالدعاء  
أولى قال في المستوعب يكره رفع الصوت بالدعاء وينبغي أن يخفي ذلك  
لان الله تعالى قال ( ادعوا ربكم تضرعا وخفية ) فامر بذلك

وعن سعد مرفوعا « خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي » رواه  
أحمد، وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا « أنا عند ظن عبدي بي  
وأنا معه اذا ذكرني » ولاحمد وابن ماجه « أنا مع عبدي اذا ذكرني  
وتحركت بي شفتاه » ولاحمد « أنا عند ظن عبدي بي إن ظن بي خيرا  
فله » وإن ظن بي شرا فله » قوله عن أنس مرفوعا « أنا عند ظن عبدي بي »

«وأنا معه اذا دعاني» وعن أبي صالح الخوزي ولم يرو عنه غير أبي المليح  
 الفارسي وضعفه بن معين، وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «من لم  
 يسأل الله يغضب عليه» وعنه أيضا مرفوعا «ليس شيء أكرم على الله من  
 الدعاء» وفيه عمران القطان مختلف فيه قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا  
 من حديثه، رواها الترمذي وابن ماجه، وروى أحمد الثاني من حديث  
 عمران. وروى أبو يعلى الموصلي ثنا مرزوق بن المزربان ثنا حفص بن  
 غياث عن عاصم الاحول عن أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعجز الناس من عجز بالدعاء، وأبخل الناس  
 من بخل بالسلام» حديث حسن ومسروق وثقه ابن حبان، وقال  
 أبو حاتم ليس بتوي، يكتب حديثه، ويكره رفع الصوت عند حمل الجنائز  
 وعند شدة القتال، ولا يكره الاحاح به للاثر ذكره في الرعاية ودعاء  
 الرغبة بيطن الكف ودعاء الرهبة بظهره مع قيام السبابة كدعاء النبي  
 صلى الله عليه وسلم في دعاء الاستسقاء، قال الناضي أبو يعلى تستحب  
 الاشارة الى نحو السماء في الدعاء، قال صالح في مسائله سألت أبي عن  
 الاعتداء في الدعاء قال يدعو بدعاء معروف (١)

(١) المعروف خلاف المنكر فمن دعا بما يخالف الشرع أو سنن الله في الخلق  
 كان دعاؤه منكرا وكان به معتديا فان الاعتداء مجاوزة الحد الشرعي أو العرفي  
 ومنه قوله تعالى «كلوا واشربوا ولا تمتدوا» أي لا تتجاوزوا فيها الحلال الى  
 الحرام شرعا ولا حد الشيع المعتدل والري المعتاد عرفا. فكلمة الامام «معروف»  
 تشمل الأمرين في الدعاء ولكنهما لا تقال إلا لعالم يفهم اجمالها كوله صالح



## فصل

( في الدعاء والتوكل ومراعاة الاسباب وسؤال المخلوق )

قال الشيخ تقي الدين رحمه الله هو الذي خالق السبب والمسبب، والدعاء من جهة الاسباب التي يقدرها، فالانتماء الى الاسباب شرك في التوحيد، ومحو الاسباب أن تكون أسبابا نقص في العقاب، والاعراض عن الاسباب بالسكينة قدح في الشرع، بل العبد يجب أن يكون توكله ودعاؤه وسؤاله ورغبته الى الله سبحانه وتعالى والله يقدر له من الاسباب من دعاء الخلق وغير ذلك ما يشاء، والدعاء مشروع أن يدعو الأعلى 'لأدنى' وأدنى الأعلى . ومن ذلك طلب الشفاعة والدعاء من الانبياء، وذكر الاخبار في ذلك الى أن قال: فالدعاء للغير ينتفع به الداعي والمدعو له، فمن قال لغيره ادع لي . قصد اتئاءهما جميعا بذلك كان هو وأخوه متعاونين على البر والتقوى، فهو نبيه المسئول وأشار اليه بما ينتفع به، والمسئول فعل ما ينفعهما، بمنزلة من يأمر غيره ببر وتقوى فيثاب المأمور على فعله وإلا أمر أيضا يثاب مثل ثوابه لكونه دعاه اليه . الى أن قال ولم يأمر الله مخلوقا أن يسأل مخلوقا شيئا لم يأمر الله المخلوق المسئول بما أمر الله العبد به أمر ايجاب أو استحباب الى أن قال :

والمقصود ان الله لم يأمر مخلوقا أن يسأل مخلوقا إلا ما كان مصلحة لذلك

المخلوق المسئول إما واجب وإما مستحب، فانه سبحانه لا يطلب من العبد إلا ذلك فكيف يأمر غيره أن يطلب منه غير ذلك، بل قد حرم على العبد أن

يسأل العبد مسألة إلا عند الضرورة وإن كان إعطاء المال مستحبا، ثم من طلب من غيره واجبا أو مستحبا إن كان قصده مصلحة المأمور أيضا فهذا مثاب على ذلك، وإن كان قصده حصول مطلوبه من غير قصد منه لا تنفع الأُمور فهذا مثاب على ذلك وإن كان قصده حصول مطلوبه من غير قصد منه لا تنفع المأمور فهذا من نفسه أتى، ومثل هذا السؤال لا يأمر الله به قط بل قد نهى عنه إذ هذا سؤال محض لا يخلو من غير قصده نفعه ولا لمصلحته، والله تعالى يأمرنا أن نعبدَه ونرغب إليه ويأمرنا أن نحسن إلى عباده، وهذا لم يقصد هذا ولا هذا إلى أن قال - وإن كان العبد قد لا يأتي بمثل هذا السؤال لكن فرق بين ما يؤمر العبد به وما يؤذنه فيه ألا ترى أنه قال في حديث السبعين الفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب أنهم لا يسترقون، وإن كان الاسترقاء جائزا، إلى أن قال :

الأصل في سؤال الخلق أن يكون محرما دائما يباح للحاجة وإن فيه الظلم المتعلق بحق الله تعالى، وظلم العباد، وظلم العبد لنفسه - إلى أن قال - الطلعة والائتاء لله ورسوله والخشية والتعجب لله وحده إلى أن قال ينبغي أن يعرف في الأسباب ثلاثة أمور (أحدها) أن السبب المعين لا يستقر بالمعلوب بل لا بد معه من أسباب آخر، ومع هذا فلها موانع، فإن لم يكمل الله الأسباب ويدفع الموانع لم يحصل المقصود (الثاني) أنه لا يجوز أن الشيء سبب إلا بعلم كمن يظن أن النذر سبب في دفع البلاء وحصول النماء (الثالث) أن الأعمال الدينية لا يجوز

أن يتخذ شيء (١) سببا إلا أن تكون مشروعة فإن العبادات مبناهما على التوقيف والله أعلم .

## فصل

( في كون التوكل والدعاء نافعين في الدنيا لآبادتين لنفع الآخرة وحده )

قال الشيخ أيضا : ظن طائفة أن التوكل لا يحصل به جلب منفعة ولا دفع مضرة ، بل ما كان مقدورا بدون التوكل فهو مقدور معه ولكن التوكل عبادة يثاب عليها من جنس الرضا بالقضاء ، وقول هؤلاء يشبه قول من قل أن الدعاء لا يحصل به جلب منفعة ولا دفع مضرة بل هو عبادة يثاب عليها . نرى أن قل أن يثاب عليه الجمهور أن التوكل والدعاء يحصل له من جلب المنفعة ودفع المضرة ما لا يحصل لغيره ، والقرآن يدل على ذلك ، ثم هو سبب عند الأكثرين وعلامة وأمانة عند من ينفي الأسباب ويقول

(١) أي شيء منها وأصل لفظ منها سقط من النسخ . وحاصل كلام شيخ الإسلام في هذا الفصل أن إغاثة الأسباب مطاوعة شرعا وعسلا وتجربة وهي من سنن الله تعالى في خلقه فرائدها لا تنافي التوكل عليه لأنها من فضله ولكن الأسباب قسمان دنيوية تعرف بالله بآثارها ، وهي شرعية تعرف بنص الشرع كالدعاء ، ومعنى كون الدعاء سببا ليس منه لأنه سبب طبيعي مباين لكل ما يدعى به بل المراد أنه تابع تارة لتأثيره في النفس بالصبر وقوة العزيمة اللذين هما من أسباب الصبر والغلب وتارة بالإنابة والفطنة للأسباب الخارجية وهو نوع من سببية الدعاء . وبين شيخ الإسلام أن السبب إنما يثبت بالعلم فالدنيوي بعلم التجارب كعلم السبب بالزراعة والديني بعلم الشرع :



أن الله يفعل عندها لا بها (١) ويقولون ذلك في جميع العبادات وذكرا كلما كثيرا احتج بالآيات المشهورة

وذكر في التحفة الراقية أن التوكل واجب باتفاق أئمة الدين ، وقال في شرح مسلم : قال العلماء رحمهم الله استعاذته ﷺ من هذه الأشياء (٢) لتكمل صفاته في كل أحواله ، وشرعه أيضا تعليما لأئمة . وفي هذه الأحاديث دليل لاستحباب الدعاء والاستعاذة من هذه الأشياء المذكورة وما في معناها ، وهذا هو الصحيح والذي أجمع عليه العلماء وأهل الفتاوى في الأمصار في كل الأعصار (٣) وذهب طائفة من الزهاد وأهل المعارف إلى أن ترك الدعاء أفضل استسلاما للقضاء ، وقال آخرون منهم إن دعا للمسلمين فحسن ، وإن دعا لنفسه فالأولى تركه ، وقال آخرون منهم إن وجد في نفسه باعثا للدعاء استحبه وإلا فلا ، ودليل الفقهاء ظواهر القرآن والسنة في الأمر بالدعاء وفعله والاختيار عن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين بفعله

وقال الشيخ تقي الدين في مواضع : أعمال القلوب كمحبة الله ورسوله والتوكل على الله وإخلاص الدين له والشكر له والصبر على حكمه والخوف

(١) أي كالشاعرة (٢) هي العجز والسكل والحين والهرم والبخل وفتنة المحيا والممات الخ فإنه ذكره في شرح الأحاديث الاستعاذة مما ذكر وغيره (٣) قوله في كل الأعصار ليست في شرح مسلم الذي بين الأيدي وقد صححنا عبارة المصنف عليه وأبقينا هذه العبارة لاحتمال وجودها في بعض النسخ المخطوطة

منه والرجاء له وما يتبع ذلك واجب على جميع الخلق مأمورون (١) باتفاق أئمة الدين لا يكون تركها محموداً في حال أحد وإن ارتقى مقامه والذي ظن أن التوكل من المقامات العامة ظن أن التوكل لا يطلب به إلا حظوظ الدنيا وهو غلط ، بل التوكل في الأمور الدينية أعظم .

قال وأما الحزن فلم يأمر الله به ولا رسوله بل قد نهى عنه في مواضع وإن تعلق بامر الدين كقوله ( ولا تهنوا ولا تحزنوا - لا تحزن إن الله معنا - فلا يحزنك قولهم - لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تترحوا بما آتاكم ) وذلك لأنه لا فائدة فيه . والافائدة فيه لا يأمر الله به ، نعم ولا يأنم به صاحبه إذا لم يقترب بحزنه محرم وقد يقترب الحزن بما يثاب صاحبه عليه ويحمد عليه فيكون محموداً من تلك الجهة لا من جهة الحزن ، كالحزين على مصيبة في دينه وعلى مصائب المسلمين عموماً ، فهذا يثاب عليه على قدر ما في قلبه من حب الخير وبنفس الشر وتوابع ذلك ، ولكن الحزن على ذلك إذا أفضى إلى ترك مأمور من الصبر والجهاد وجاب منفعة ودفع مضرة نهى عنه والا كان حسب صاحبه رفع الأثم عنه من جهة الحزن ، وأما إذا أفضى إلى ضعف القلب واشتغاله به عن فعل ما أمر الله به ورسوله كان مذموراً مردوداً عليه من تلك الجهة وإن كان محموداً من جهة أخرى

وأما المحبة له والتوكل عليه والاخلاص له فهذه كلها خير محض وهي محبوبة . ومن قال أن هذه المقامات تكون للعامة دون الخاصة فقد غلط أن (١) كذا وفي نسخة مأمورين . ولعل الأصل واجبة على جميع الخلق مأمورون بها

أراد خروج الخاصة عنها فاز هذه لا يخرج منها. ومن قط، إنما يخرج عنها  
الكافر والمنافق، وذكر كلاما كثيرا، وقال ابن دقيق في القنون: العقلاء يعلمون  
أن الاحتراز لا يقدح في التوكل وأن دقيق الحيل من الامتداء يدفع بلطف  
التحرز والمبالغة في التحفظ، وروى الخلال في الجامع في آخر الجناز عن  
سعيد بن المسيب أن سلمان النازسي وعبد الله بن سلام رضي الله عنهما قال  
أحدهما لصاحبه إن لقيت ربك فاخبرني ما لقيت وإن لقيته قبلك أخبرتك،  
فذكر سعيد أن أحدهما توفي فلقى صاحبه في المنام فقال له الميت توكل  
وابشر فاني رأيت مثل التوكل، وروى فيه أيضا في التجارة والتكسب :  
أخبرنا محمد بن أحمد بن منصور قال سأل المازني بشر بن الحارث  
عن التوكل فقال : التوكل لا يتوكل على الله ليكفي ولو حلت هذه القصة  
في قلوب المتوكلين لضجوا إلى الله بالندم والتوبة، ولكن المتوكل يحل  
بقائه الكفاية من الله فيصدق الله عز وجل فيما ضمن . ولم يذكر الخلال  
ما يخالف كلام بشر لا من عنده ولا من عند غيره ، فبشر رحمه الله يقول  
من توكل ليكفي لم يخص التوكل لله فيقدح فيه ويكون أنير الله، ونظيره  
من اتقى الله ليجمع الله له مخرجا ، ومن اتقى الله ليجمع له فرقا ، ومن  
تواضع ليرتفع . ولهذا قل عليه السلام : وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله .  
ولهذا قل بعضهم لبعض من تواضع ليرتفع : لا يرتفع بالتواضع أي لا يقصده  
هذا وهو نظير الكلام المشهور : من أخلص لله أربعين يوما نطق بالحكمة .  
وفعل بعض الناس له لينطق بالحكمة وأنه لم ينطق بها ، وسأله بعض



المشايع عن هذا فقال له: لم تخاص انما فعات هذا لاجل هذا، وهذا الكلام  
« من أخص الله » يروي عن مكحول عن النبي ﷺ مرسلًا وسبق في فصول  
التوبة ما يتعلق بهذا وهو مذكور في الفقه في باب ما يبطل الصلاة

## فصل

( التسليم لله في استجابة الدعاء وقضاء الحاجات )

قال ابن عقيل في الفنون: قد ندب الله الى الدعاء وفيه معان: الوجود  
والغنى والسمع والكرم والرحمة والقدرة، فان من ليس كذلك لا يدعى،  
ومن يقول بالطبائع يعلم ان النار لا يقال لها كفي، ولا النجم لا يقال له أصليح  
مزاجي، لان هذه عندهم مؤثرة طبعًا لا اختيارًا، فشرع الدعاء والاستشفاء  
ليبين كذب أهل الطبائع وقال ( وان من شيء إلا عندنا خزائنه ) حتى  
لا يطلب إلا منه، ثم أحب أن يظهر جواهر أهل الابتلاء فقال لذا  
اذبح ولدك، وقرص هذا بالبلاء ليعملهم على الدعاء واللجاء

وقال أيضا في الفنون: تستبطىء الاجابة من الله تعالى لأدعيتك في  
أغراضك التي يجوز أن يكون في باطنها المفسد في دينك ودنياك، وتتسخط  
بإبطاء مرادك مع القطع على انه سبحانه لا يمنحك شحًا ولا بخلا ولا تسيانا،  
وقد شهد لصحة ذلك مراعاته لك. ولا لسان ينطق بدعاء، ولا أركان  
عبده، ولا قوة تتحرك بها في طاعة من طاعته، فكيف وجملة وأبعاضك  
وقف على خدمته، ولسانك رطب بأذكاره ولكن انما آخر رحمة لك وحكمة  
ومصلحة، وقد تقدم اليك بذلك مقدمة، فقال سبحانه ( وعسى أن تكرهوا

شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) وأنت العبد المحتاج تتخلف عن أكثر أوامره، ولا تستبطن نفسك في أداء حقوقه، هل هذا إنصاف أن يكون مثلك يبطن عن الحقوق ولا تذكر ذلك من نفسك، ثم تستبطن الحكيم الأزلي الخالق في باب الحظوظ التي لا تدري كيف حالك فيها هل طلبها عطب وهلاك، أو غبطة وصلاح

وقال أيضاً بعد أن تكلم على قوله تعالى (وابتلوا اليتامى) الآية والله سبحانه ينهك على الاحتياط لنفسك وسرك ومالك، بالاحتياط لمال غيرك، لقد أوجب عليك ذلك التحرز والتحفظ والارتياح والمبالغة في الانتقاد لكل عمل تودعه سرا أو مالا أو ترجع إليه، أو مشورة تقتبس بها رأيا، ونبهك على ماهو أوكد من ذلك وهو أن تعلم بأنك وإن بلغت الغاية من الفهم والعقل والتجربة يجوز أن يعلم الباري سبحانه تقصيرك عن تدبير نفسك، فإذا بالغت في الدعاء المحبوب نفسك جازله سبحانه أن يعطيك بحسب ما طلبت، ولا يرخي لذلك العنان بحكم ماله أردت، بل يجبس عنك لصلاحك، ويضيق عليك ما وسعه على غيرك نظراً لك، لأنك في حجر الربوبية مدمت عبداً، فإذا أخرجك عن رتبة التكليف سرحك تسريحاً، ولا تطلب التخفية حال حبسك، ولا انتصرف بحسب مرادك حال حركك فليست رشيداً في مصالحك، فكن بالله كاليتيم، مع الولي الحميم، تسترح من كد التسخط، وتنجو من مأثم الاعتراض والتعير، وليس بإمكانك هذا

إلا بشدة بحث ونظر في حبك وقدرك . فإذا علمت أنك بالاضافة الى  
الحكمة الربانية والتدبير الالهي دون اليتيم بالاضافة الى الولي بكثير ، صح  
لك التفويض والتسليم ، واسترحت من كد الاعتراض ومرارة التسخط  
والتدبير . وقد أشار الى ذلك بقوله تعالى ( وكنى بربك وكيلًا )

واعلم أنك في أسر الاقدار تصرف فان اعترضت صرت في أسر  
الشيطان ، فلأن تكون في أسر من لا يهتم عليك خير من أن تكون في  
أسرني ، أحدهما لا محيص لك عنه ، والآخر أنت أوقعت نفسك فيه .  
ولا أقبح من عاقل حماء الله وحجر عليه حيمه نظراً له أدخل على  
نفسه عدوا يقبح آثار وليه عنده ، ويسخطه عليه لينفسد دايه حاله مع  
الولي . وذكر كلاما كثيرا

وقال أيضا كل حال خص الله تعالى في قلب المؤمن فينبغي أن ينتم  
تلك اللحظة فأنها ساعة اجابة ، فيحضر ذكر الله تعالى بقلب العبد حضور  
واستحضار ، وخير أوقات الطلاب استحضار الملوك ، ومن اشتدت فاقته  
فدعا ، أو اشتد خوفه فبكي ، فذلك الوقت الذي يذبغي أن يدعو فيه فانه  
ساعة اجابة وساعة صدق في الطالب ، وما دعا صادق الا أجيب . وسبق  
ما يستعمل لازالة لهم والغم قليل فصول الامر بالمعروف وفي الكلام على دعوة  
ذي النون عليه السلام . ويأتي أدعية في فصول التداوي





## الفصول الخاصة بالقراءة والمصحف

### فصل

( في كراهة نقط المصحف وشكله وكتابة الاخماس والاعشار وأسماء السور ) (١)

وعدد الآيات فيه روايتان . وعنه يستحب نقطه . وقال ابن حمدان ومثله شكاه ، ويكره التغيير فيه وعنه لا بأس به ، وتحرم مخالفة خط عثمان في واو وياء وألف أو غير ذلك ، نص عليه . ويجوز تقبيل المصحف ، قلمه في الرعاية وغيرها . وعنه يستحب لأن عكرمة بن أبي جهل كان يفعل ذلك رواه جماعة منهم الدارمي وأبو بكر عبد العزيز ، وعنه التوقف فيه وفي جعله على عينيه . قال القاضي في الجامع الكبير إنما توقف عن ذلك وإن كان فيه رفعة وإكرام لأن ما طريقه القرب إذا لم يكن للقياس فيه مدخل لا يستحب فعله وإن كان فيه تعظيم إلا بتوقيف (٢) ألا ترى أن عمر لما رأى الحجر قال لا تضر ولا تنفع ولولا أن رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك . وكذلك معاوية لما طاف فقبل الأركان كلها أنكر عليه ابن عباس ، فقال ليس في البيت شيء مهجور ، فقال إنما هي السنة فأنكر عليه الزيادة على فعل النبي

---

(١) هذا العنوان للمصنف رحمه الله وهو لعدة فصول

(٢) هذه قاعدة من أهم أصول الفقه لورعاها المسلمون حق رعايتها لسعوا من

دخول مالا عليهم من البدع والغلو في الدين من باب تعظيم الأنبياء والصالحين وآله  
ثابت متبعين في هذا الغلو سنن من قبلهم من اليهود والنصارى

ﷺ . وسبق بنحو ثلاثة كر أريس ان احمد استوى جالسا لما ذكر عنده  
ابراهيم بن طهمان، وقول ابن عقيل أخذت من هذا أحسن الأدب فيما يفعله  
الناس عند امام العصر من النهوض لسماع توقيعاته . ومعلوم أن القيام  
للمصحف أولى من ذلك . وكلام القاضي السابق يدل على العمل  
بالتوقيف . وقال الشيخ تقي الدين اذا اعتاد الناس قيام بعضهم لبعض  
قيامهم لكتاب الله أحق

## فصل

( في اسماء السور وما تجب صيانة المصحف عنه )

توقف أحمد أن يقال سورة كذا . قال الخلال لا بأس به وهو الذي  
قدمه في الرعاية . وقال القاضي الأشبه ان يكره بل يقال السورة التي  
يذكر فيها كذا . ويحرم أن يكتب القرآن وذكر الله تعالى بشيء نجس أو  
عليه أو فيه فان كتابه أو عليه أو فيه غسلا . وقيل ان نجس ورقة المكتوب فيه  
أو كتب شيء نجس أو بل واندرس أو غرق دفن كالمصحف نص عليه  
في المصحف إذا بلي . وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن الستر يكتب  
عليه القرآن ؟ فكره ذلك وقال لا يكتب القرآن على شيء منصوب ولا  
ستر ولا غيره . ويكره توسد المصحف ذكره ابن تيميم وذكره في الرعاية  
وقال بكر بن محمد كره ابو عبد الله أن يضع المصحف تحت رأسه فينام عليه  
قال القاضي انما كره ذلك لان فيه ابتذالا له ونقصانا من حرمة فانه يفعل

به كما يفعل بالمتاع . واختار ابن حمدان التحريم وقطع به في المغني والشرح (١)  
كما سيأتي في الفصل بعده ، وكذا سائر كتب العلم ان كن فيها قرآن وإلا  
كره فقط . وقال أحمد في رواية نعيم بن ناعم وسأله أبيض الرجل الكتب  
تحت رأسه ؟ قال أي كتب ؟ قلت كتب الحديث ، قال إذا خاف أن تسرق  
فلا بأس وأما ان تتخذ وسادة فلا

وروى الخلال في الإخلاص عنه انه كان في رحلته الى الكوفة أو غيرها  
في بيت ليس فيه شيء وكان يضع تحت رأسه ابنة ويضع كتبه فوقها . وقال  
ابن عبد القوي في كتابه مجمع البحرين انه يحرم الاتكاء على المصحف وعلى  
كتب الحديث وما فيه شيء من القرآن اتفاقا انتهى كلامه . ويقرب من  
ذلك مد الرجاء الى شيء من ذلك ، وقال الحنفية يكره لما فيه من أسماء الله  
تعالى وإساءة الادب . قال أبو زكريا النواوي رحمه الله أجمع المسلمون  
على وجوب تعظيم القرآن العزيز دلي الاطلاق وتنزيهه وصيانته وأجمعوا  
على أن من جحد حرفا لم يقرأ به أحد (٢) وهو عالم بذلك فهو كافر

وقال القاضي عياض اعلم ان من استغف بالقرآن أو بالمصحف أو  
بشيء منه أو جحد حرفا منه أو كذب بشيء مما صرح به فيه من حكم أو خبر  
أو أثبت مانقاه أو نفي ما أثبتته وهو عالم بذلك أو شك في شيء من ذلك

(١) المراد من كلمة الشرح في هذا الكتاب وأمثاله من كتب الخبابة شرح  
المقتع المعروف بالشرح الكبير الذي طبع مع المغني في ١٢ مجلدا

(٢) ما لم يقرأ به أحد لا يكون قرآنا والظاهر انه سقط من هنا أو زاد فيه  
حرفا الخ فان الزيادة فيه كالنقص منه



فهو كافر باجماع المسلمين ، وكذلك إن جحد التوراة أو الانجيل أو كتب  
الله المنزلة أو كفر بها أو سبها أو استخف بها فهو كافر (١) وقد أجمع المسلمون  
على أن القرآن المتلو في جميع الاقطار المكتوب في المصحف الذي بأيدي  
المسلمين ما جمعه الدفتان من أول (الحمد لله رب العالمين) الى آخر (قل أعوذ  
برب الناس) كلام الله وحيه المنزل على نبيه محمد ﷺ وان جميع ما فيه حق  
وان من نقص منه حرفا قاصداً لذلك أو بدله بحرف آخر مكانه أو زاد  
فيه حرفاً لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع عليه الاجماع وأجمع عليه أنه  
ليس بقرآن عامداً بكل هذا فهو كافر . قل أبو عثمان بن الحذاء : جميع  
من ينتحل التوحيد متفقون على أن الجحد بحرف من القرآن كفر وقد  
اتفق قهاء بغداد على استتابة ابن سببر المقرئ أحد أئمة المقرئين المتصدرين  
بها مع ابن عجاهد لقراءته واقراءته بشواذ من الحروف مما ليس في المصحف  
واعتقدوا عليه للرجوع عنه والتوبة سجلاً أشهد فيه على نفسه في مجلس  
الوزير بن علي بن مقلة سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة ، وأفتى محمد بن  
أبي زيد فيمن قال لصبي لعن الله معلمك وما علمك - وقال أردت سوء  
الادب ولم أرد القرآن - قال يؤدب القائل . قال وأما من لعن المصحف

---

(١) المراد بالتوراة والانجيل وكتب الانبياء ما أنزله الله تعالى لا ما في أيدي  
أهل الكتاب بأعيانها فعمدة المسلمين المأخوذة من النصوص فيها أن بعض ما فيها  
باطل قطعاً وهو ما خالف نصوص الاسلام كصلب المسيح و . . . وبمضه صحيح  
المنى وان حرقوا لفظه بالتراجم وغيرها وما احتمل الامر من لا تصدقهم ولا يكذبهم  
فيه كما أمرنا النبي ﷺ

فانه يقتل انتهى كلامه ، وكذا محمد بن الحسن بن مقسم أبو بكر المقرئ  
النحوي أحد الأئمة استتيب من قراءته بما لا يصح نقله فكان يقرأ بذلك  
في المحراب ويعتمد على ما يسوغ في العريية وان لم يعرف له قارئ . توفي  
بعد الحسين وثمانئة

ويحرم بالسحر (١) الى أرض العدو للخبر المتفق عليه . وقيل ان  
كثر العسكر وأمن استيلاء العدو عليه فلا لقوله في الخبر « مخافة أن تناله  
أيديهم » (٢) وقال في المستوعب يكره أن يسافر بالقرآن الى أرض  
العدو إلا أن يكون العسكر كثيرا فيكون الغالب فيه السلامة والاول  
هو الذي ذكره في الشرح وقدمه في الرعاية

وللامام ونائبه أن يكتبوا في كتبهما الى الكفار آيتين أو أقل كالتسمية  
في الرسالة . وهل للذمي نسخه بين يديه بدون حمله ولمسه ؟ على روايتين  
ويمنع من قراءته نص عليه ، وقيل لا يمنع منها بل يمنع من لمسه وتملكه .  
ويمنع المسلم من تملكه له فان ملكه بارت أو غيره ألزم بإزالة ملكه عنه .  
ويجوز للمسلم والذمي أخذ الاجرة على نسخ المصحف نص عليه .

---

(١) كذا في الاصل ولا بد ان يكون أصله : ويحرم السفر به الخ  
(٢) تدل قرائن الاحوال على ان وقوع المصحف في أيدي الاعداء كان مظنة  
فتنة في العصر الاول لقلة المصاحف فيخشي ان يغيروا فيه ويحرفوا ، ليطعنوا فيه  
ويشككوا من شأوا فيها في أيدي المسلمين . ثم كثرت المصاحف وعمت الافاق ،  
ويوجد منها ألوف في جميع بلاد الكفار ، ولكن أمنت تلك الفتنة وام الله  
وعده بحفظ كتابه

## فصل

قال في المغني والشرح لا يجوز أن يجعل القرآن بدلا من الكلام  
لأنه استعمال له في غير ما هو له أشبه استعمال المصحف في التوسد ونحوه  
ذكره في الاعتكاف وقال في الكافي قال ابن عقيل ثم ذكر ما ذكره في  
المغني ولم يزد، وذكر في الرعاية في الاعتكاف أن ذلك مكروه وهو الذي  
ذكره في التلخيص

## فصل

( في الاقتباس بتضمين بعض القرآن في النظم والنثر )

سئل ابن عقيل عن وضع كلمات وآيات من القرآن في آخر فصول  
خطبة وعظية فقال تضمين القرآن لما قصد تضاهي مقصود القرآن لا بأس به  
تحسينا للكلام، كما يضمن في الرسائل إلى المشركين آيات تقتضي الدعاية  
إلى الإسلام، فأما تضمين كلام فاسد فلا يجوز ككتب المبتدعة (١)  
وقد أنشدوا في الشعر

ويخزهم وينصرهم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنينا

ولم ينكر على الشاعر ذلك لما قصد مدح الشرع وتمظيم شأن أهله

وكان تضمين القرآن في الشعر سائفا لصحة القصد وسلامة الوضع

(١) ومثله الاقتباس في المجون والفحش ومنه ما هو اهانة ظاهرة لا يستحل

مثله المبتدعة وفي كتب البديع والآداب أمثلة منها



## فصل

﴿ في تفسير القرآن بمقتضى اللغة وحكم تفسير الصحابي والتابعي له ﴾  
وفي جواز تفسير القرآن بمقتضى اللغة روايتان ذكرهما القاضي وغيره ويقبل تفسير الصحابي ويلزم قبوله ان قلنا قوله حجة قال ابن تميم يرجع الى تفسير الصحابي للقرآن قال: وقال القاضي تفسير الصحابي كقوله فان قلنا هو حجة لزم المصير الى تفسيره ، وان قلنا ليس بحجة ونقل كلام العرب في ذلك صيراليه ، وان فسره اجتهادا أو قياسا على كلام العرب لم يلزم ، ولا يلزم الرجوع الى تفسير التابعي إلا أن ينقل ذلك عن العرب وعنه هو كالصحابي في المصير الى تفسيره ، وقال أبو الحسين إذا لم نقل قول الصحابي حجة (١) ففي تفسيره وتفسير التابعي روايتان : الازوم وعدمه

## فصل

﴿ في القراءة في كل حال الا لمن ثبت عليه الغسل ﴾  
تجوز القراءة لماش وراكب ومضطجع ومحدث، حدثا أصغر ونجس البدن والثوب وعلى كل حال إلا مع جنابة أو حيض وتقاس ، وحكى بعض أصحابنا عن سعيد بن المسيب أنه سئل عن حديث وهو متكى فاستوى جالسا وقال أكره أن أحدث عن رسول الله ﷺ وأنا متكى ،

(١) الجمهور على أنه غير حجة في المسائل الاجتهادية وإنما ينظر فيه ويعتبر به من جهة اللغة ومن جهة احوال التوقيف وعدمه

فكلام الله أولى (١) ويحتمل أن يمنع منها نجس الفم وقال ابن تميم : لا تمنع  
 نجاسة الفم قراءة القرآن ذكره القاضي والاولى المنع وقد نص أحمد رحمه  
 الله في رواية ابن منصور وغيره أنه لا بأس بقراءة القرآن في الطريق .  
 وتكره القراءة مع حمل الجنابة جهرا وحال خروج الريح لا حال لمس  
 الذكر والزوجة ، زاد القاضي وأكله للجم الجزور وغسله للميت على احتمال  
 فيه لان تلك الحال خير مستندرة في المأذية ، ولانه في هذه الحال يبعد منه  
 الملك . قال أحمد في رواية يعقوب في الرجل يقرأ فيخرج منه الريح يمسك  
 عن القراءة

وتكره القراءة في الحمام قل في الرعاية وابن تميم على الاصح  
 صيانة للقرآن ، ورواه سعيد عن دلي وحكاة ان عقيل عن علي وابن عمر  
 قال في الشرح ولم يكرهه النخعي ومالك لانا لا نعلم حجة على الكراهة  
 ولم يذكر في المستوتب خير الكراهة وهو الذي ذكره الشيخ مجاهد بن  
 في شرح الهداية وقال نص عليه وبه قل أبو حنيفة وأبو يوسف واسحق  
 واحتج بقول علي

(١) لكن صح عن عائشة (رض) انها كانت تقرأ القرآن وهي مضطجعة وتمد  
 وصف الله أولى الابواب من خواص المؤمنين بقوله « الذين يذكرون الله قياما  
 وقعودا وعلى جنوبهم » فما ذكره المصنف في أول الفصل هو انصواب . والفرق بينه  
 وبين التحديث ان مجلس تلقين العلم من السنة ومن القرآن بالأولى يطلب فيه من الادب  
 الاجتماعي مالا يطلب في العبادة الشخصية . التي يحسن التوسع فيها لاستدامتها

## فصل

( في القراءة في السوق واختلاف حال القاريء والسامعين فيه )

قل ابن عقيل في السنون قل حنبلي : كم من أقوال وأفعال تخرج مخرج الطاعات عند العامة وهي مأثم وبعد من الله سبحانه عند العلماء مثل القراءة في أسواق يصبح فيها أهل المعاش بالنسداء والبيع ولا أهل السوق يمكنهم السجاع ذلك امتهاز قال حنبلي أعرف هو ولعل أهل السوق يسمون النهي عن مראيات (١) أو مصيبة فيتركونها انتهى كلامه .

## فصل

( في التلاوة عند المصائب لتسكينها )

من المعلوم أنه يشرع في أوقات الشدائد والمصائب قراءة شيء يسكنها بذكر ما جرى على الأئمة لينأى بهم صاحب النصيبة وما وعد الله الصارفين من الاجر والشراب الجزل ، وأما قراءة شيء يهيج الحزن ويحمل على الجزع فينبغي أن يكره . وفي كلام ابن عقيل ما يقتضي ذلك فإنه رحمه الله لما توفي ابنه نزل سنة عشر وخمسة عشر وعمره سبع وعشرون سنة وكان تفقه واطر في الأصول والفروع وظهر منه أشياء تدل على دينه وخيره

(١) هكذا رسمت الكلمة في الخط والنظائر ان المراد بها المراءات من الرياء ويحتمل ان يكون اصحاب المراءة أي التعامل بالربا وهو المناسب لحال السوق . ويمكن الجمع بين قولي هذين الحنبليين بأن المنوع ما يمد اهانة في العرف كمن يقرأ للتسويل في مكان مبتذل يمتن فيه ولا ينتفع أحد منه . والثاني من يقرأ في مكان محترم بحيث يسمعه وينصت له بعض التجار وغيرهم



حزن عليه وصبر صبيرا جميلا فلما دفن جعل يتشكر للناس فقرا قارىء  
(يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدنا - كأنه انما نراك من المحسنين)  
فبكى ابن عقيل وبكى الناس وضح الموضع بالبكاء فقال ابن عقيل للقارىء يا هذا  
ان كان يهيج الحزن فهو نياحة ، والقرآن لم ينزل للنوح بل لتسكين الاحزان .

### ﴿ فصل ﴾

﴿ في تحزيب القرآن وتقسيم ختمه على الايام ﴾

ويستحب القراء في كل اسبوع نص عليه قال النبي ﷺ « اقرأ  
القرآن في كل اسبوع مرة ولا تزيدن على ذلك » (١) وقال أوس بن حذيفة  
سألت أصحاب رسول الله ﷺ كيف تحزبون القرآن ؟ قالوا ثلاث وخمس  
وسبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل وحده . رواه  
أبو داود وروى الثاني أسعد وفيه حزب المفصل من قاف حتى نختم ،  
ورواه الطبراني فسالنا أصحاب رسول الله ﷺ كيف كان رسول الله ﷺ  
يحزب القرآن ؟ قالوا كان يحزبه ثلاثا وخمسا وذكره واسناده جيد . وان قرأه  
في كل ثلاث فحسن لم يذكر في الشرح وغيره

وقال عبد الله بن عمرو قلت لرسول الله ﷺ ان بي قوة قل  
« اقرأ في ثلاث » رواه أبو داود ، قال في رواية بكر بن محمد عن أبيه  
وقد سأله عن الرجل يختم القرآن في أقل من سبع : ما يعجبنى ولا أعلم فيه

(١) جاء في الاصل بالجمع وهو مختصر بتصرف من حديث عبد الله بن عمرو الذي يذكر

قرىسا مفصلا وليس بحديث مستقل .

ورخصة ثم ذكر أبو عبد الله بعد أن نظر في حديث عبد الله بن عمرو « لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث » - فهذه رخصة. قال القاضي وظاهر هذا الرجوع يعني عن رواية الكراهة انتهى كلامه وعنه تكره قراءته دون السبع ، قال القاضي نص عليه في رواية الجماعة لأن عبد الله بن عمرو قال للنبي ﷺ « اقرأ القرآن في كل ليلة ؟ فقال له « اقرأ القرآن في كل شهر مرة » قلت اني أطيق أفضل من ذلك ؟ قال « في كل عشرين » قلت اني أطيق أفضل من ذلك ؟ قال « في كل عشر » قلت اني اطيق أفضل من ذلك ؟ قال « في كل سبع ولا تزد على ذلك » وفي لفظ « اقرأ القرآن في كل شهر » قلت اني أجد قوة قال « في عشرين ليلة » قلت اني أجد قوة قال « في سبع ولا تزد على ذلك » وفي لفظ « اقرأ القرآن في كل شهر » قلت أطيق أكثر من ذلك فردده (١) في الصوم الى صوم داود وقال « وقرأه في سبع ليال مرة » متفق على ذلك .

وتكره قراءته فيما دون اثلاث ، قال في رواية ابن منصور أكره له دون ثلاث وهو معنى ما نقله حرب ويعقوب كقولهم ﷺ « لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث » روى أبو داود

(١) كذا في النسخة النجدية والمصرية ناقصة من هنا ويظهر انه سقط شيء من الكلام والمعنى الذي يؤخذ في روايات الحديث انه رددته في القراءة وفي الصوم اذ كان يصوم كل يوم فأمره ان يصوم من كل شهر ثلاثة ايام وما زال يراجع حتى رده في الصوم الى صوم داود وكان يصوم يوما ويفطر يوما وفي القراءة الى سبع ليالي وذلك انه كان يقرأ في صلاة الليل

والنسائي وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح ، وعنه لا يكره لما روى البخاري ان النبي ﷺ قال لعبد الله بن عمرو « اقرأ القرآن في كل شهر » قال أطيق أكثر مما زال حتى قال في ثلاث . والمراد على هذه الرواية اذا لم يكره ان الفعل مستحب لان القراءة مطلوبة ولا كراهة وهو ظاهر الخبر ، وعنه لا بأس بذلك أحيانا وتكره المداومة عليه . قال ابراهيم بن تميم وهو أصح وتجاوز قراءته كله في ليلة واحدة ، وعنه تكره المداومة على ذلك . وعنه ان ذلك غير مقدر بل هو على حسب حاله من النشاط والقوة لانه روي عن عثمان انه كان يختمه في ليلة وروي ذلك عن جماعة من السلف . ويكره تأخير ختمه أكثر من أربعين يوما بلا عذر نص عليه لان عبد الله بن عمرو سأل النبي ﷺ في كم ينجم القرآن ، قال « في أربعين يوما » الحديث رواه أبو داود ، وان خاف نسيانه أو زاد عليها فنسيه بلا عذر حرم وفيه وجه يكره ، ويسن ختمه في الشتاء أول الليل وفي الصيف أول النهار ، قال ذلك ابن المبارك وذكره أبو داود لاحد فكانه أعجبه ويجمع أهله وولده وغيرهم عند ختمه ويدعوه نص عليه ، وقد روى عنه أيضا خلافة فروى المروزي قال كنت مع أبي عبد الله نحا من أربعة أشهر بالسكر ولا يدع قيام الليل وقراءة النهار فما عادت بختمه ختمها وكن يسر ذلك وقد روى طلحة بن مصرف قال ، أدركت أهل الأبر من صدر هذه الأمة يستحبون الختم في أول الليل وأول النهار ويقولون اذا ختم في أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي ، واذا ختم أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح . ورواه ابن أبي داود ونصر عن مذاخره ايه محمد بن



حبيب . وكان أنس إذا ختم القرآن جمع أهله وولده . قاله أحمد في رواية أبي الحارث وغيره . وروى ذلك عن ابن مسعود وغيره ، ورواه ابن شاهين مرفوعاً من حديث أنس ، وروى أبو عبيد هذا المعنى عن أبي قلابة مرسلاً

## فصل

( في بيان سور المفصل )

والعلماء في المفصل أقوال (أحدها) أنه من أول (ق) صحيحه ابن أبي الفتح في مطالعه وغيره . قال الماوردي في تفسيره حكاه عيسى بن عمر عن كثير من الصحابة للخبر المذكور في الفصل قبله والثاني من الحجرات والثالث من أول الفتح والرابع من أول القتال . قال الماوردي وهو قول الأكثرين والخامس من (هل أتى على الإنسان) والسادس من سورة الضحى . قال الماوردي وهو قول ابن عباس

وقال الشيخ سيف الدين ابن الشيخ نحر الدين الحنبلي الحرائي في خطبة له : وفي المفصل خلاف مفصل خير مجمل ، فقل هو من سورة محمد وهو النبي المرسل ، وقال قوم من الفتح وهو قول معمر ، وقال قوم من (ق) وهذا القول أجزل ، وتل قوم من الضحى ، والصحيح الأول ، وقال قوم من (هل أتى على الإنسان) وما عليه معمول

وفي تسميته بالمفصل العلماء أربعة أقوال (أحدها) لفصل بعضه على (١) بعض (والثاني) لكثرة الفصل بينهما (٢) بسم الله الرحمن الرحيم (و ثالث) لأحكامه (والرابع) أنه المذسوخ فيه

(١) كذا ولعل الأصل عن (٢) أي السور

## فصل

(في فضل القراءة في المصحف)

وقراءة القرآن في المصحف أفضل . قال الطبراني ثنا ابراهيم بن دحيم الدمشقي ثنا أبي وحدثنا عبدان بن حمدان ثنا دحيم الدمشقي ثنا مروان بن معاوية ثنا أبو سعيد بن عوز المكي عن عثمان بن عبد الله بن أوس الثقفي عن جده قال قال رسول الله ﷺ « قراءة الرجل القرآن في غير المصحف ألف درجة وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك إلى ألفي درجة » كذا نقلته من خط الحافظ ضياء الدين وإنما هو أبو سعيد بن عود روى ابن أبي مريم عن ابن معين ليس به بأس وروى غيره عنه : ضعيف ، وروى ابن عدي خبره هذا واختلف عليه في مثله وقال مقدار ما يرويه غير محفوظ ، ذكر هذه المسئلة الآمدي من أصحابنا . وذكر الحافظ أبو موسى في (الوظائف) في ذلك آثراً

وفي الحديث «النظر في المصحف عبادة» قال عبد الله كان أبي يقرأ كل يوم سبعاً لا يكاد يتركه نظراً (١) قال القاضي وإنما اختار أحمد القراءة في المصحف لأخبار فروى ابن أبي داود بإسناده عن أبي داود مرفوعاً «من قرأ مائتي آية كل يوم نظراً شفع في سبعة قبور حول قبره وخفف العذاب عن والديه وإن كانا مشركين» وروى أبو عبيد في فضائل القرآن بإسناده عن النبي ﷺ «فضل قراءة القرآن نظراً على من يقرأه ظاهراً كفضل الريضة على النافلة» وإسناده عن ابن عباس قال كان عمر بن

(١) أي قراءة نظر في المصحف

الخطاب رضي الله عنه إذا دخل البيت نشر المصحف فقرأ فيه . وعن ابن مسعود وعائشة ، عن ابن عمر الحث على ذلك رضي الله عنهم ، قل القاضي وقد روي في فضل النظر الى المصحف من غير قراءة أخبار فروى ابن أبي داود بإسناده عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ «النظر الى الكعبة عبادة ، والنظر في وجه لوالدين عبادة ، والنظر في المصحف عبادة » وبإسناده عن الأوزاعي قال كن يعجبهم النظر في المصحف بعد القراءة هنيئة ، قال ابن الجوزي وينبغي لمن كان عنده مصحف أن يقرأ فيه كل يوم آيات يسيرة مثلاً يكون مهجوراً

## فصل

( في العمل بالحديث الضعيف وروايته والتساهل في أحاديث الفضائل دون ما ثبت به الأحكام والحلال والحرام والحاجة الى السنة وكونها من الدين )  
ولاجل الآثار المذكورة في الفصل قبل هذا ينبغي الإشارة الى ذكر العمل بالحديث الضعيف والذي قطع به غير واحد ممن صنف في علوم الحديث حكاية عن العلماء انه يعمل بالحديث الضعيف فيما ليس فيه تحليل ولا تحريم كالفضائل (١) وعن الامام أحمد ما يوافق هذا قال ابن عباس

(١) نقل الحافظ السخاوي في خاتمة (القول البديع) عن الامام النووي قول المحدثين والعقهاء باستحباب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف لا بالموضوع — ونقل عن القاضي ابن العربي المالكي عدم جواز العمل به مطلقاً . ثم ذكر ان أستاذه الحافظ ابن حجر قال وكتب له بخطه : =



ابن محمد الدوري سمعت أحمد بن حنبل وهو شاب على باب أبي النضر  
 فقيل له يا أبا عبد الله ما تقول في موسى بن عبيدة ومحمد بن اسحاق؟ قال  
 لما محمد فهو رجل نسمع منه ونكتب عنه هذه الأحاديث يعني المغازي  
 ونحوها، وأما موسى بن عبيدة فلم يكن به بأس ولكنه روى عن عبد الله  
 بن دينار عن ابن عمر أحاديث مناكير فأما إذا جاء الحلال والحرام أردنا  
 أقواما مكذبا، قل العباس وأرانا بيده، قال الحلال وأرنا لعباس فعل  
 أبي عبد الله قبض كفيه جميعا وأقام إهابيه

وروى أبو بكر الخطيب ثنا محمد بن يوسف البزاز اليسابوري ثنا  
 محمد بن عبد الله الحافظ سمعت أبا زكريا العنبري سمعت أبا العباس أحمد  
 ابن محمد السجزي يقول سمعت الزوفي يعني أبا عبد الله يقول سمعت أبا  
 عبد الله أحمد بن حنبل يقول إذا روينا عن رسول الله ﷺ في الحلال

= شرائط العمل بالضعيف ثلاثة :

(الاول) متفق عليه - أن يكون الضعف غير شديد فيخرج من انفراد من  
 الكذابين والمتهمين بالكذب ومن فحش غلطه (الثاني) أن يكون مندرجا تحت  
 أصل عام فيخرج ما يبتدع بحيث لا يكون له أصل أصلا (الثالث) أن لا يعتقد عند  
 العمل به تبوته لئلا ينسب إلى النبي ﷺ ما لم يقله . والأخير ان عن عبد السلام  
 وعن صاحبه ابن دقيق العيد . والاول نقل العلائي الاتفاق عليه اهـ ثم نقل السخاوي  
 انه روي عن الامام أحمد انه يعمل بالضعيف اذا لم يوجد غيره ولم يكن ثم ما يعارضه .  
 وهذا شرط آخر لم يتنبه الحافظ بن حجر إلى شرطيته . والعمدة في مذهب أحمد  
 ما نقله المصنف هنا فانه أعلم الناس بمذهبه كما شهد له ابن القيم وكفى بشهادته

والحرام شئ دنا في الاسانيد، وإذا روينا عن رسول الله ﷺ في فضائل الأعمال وما لا يضع حكما ولا يرفعه تساهلنا في الاسانيد. وذكر هذا النص القاضي أبو الحسين في طبقات أصحابنا في ترجمة النوفلي وذكر القاضي في الجامع الكبير أن الامام أحمد ضعف الاحاديث التي فيها «أول الوقت رضوان الله، وآخر الوقت عفو الله» قال وإذا ثبت أن الحديث ضعيف لم يحتج به على الماء ثم قاله القاضي محييا لمن قال أن العفو يكون مع الاساءة فيقتضي أن يكون مسيئا بتأخيرها ويشهد لهذا أحاديث

قال الامام أحمد في المسند ثنا شريح ثنا أبو معشر عن سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « ما جاءكم عني من خير قلته أو لم أقله فآذا أقوله » وما أتاكم من شر فاني لا أقول الشر » أبو معشر اسمه نجيع ابن مع انه صدوق حافظ ورواه أبو بكر البزار من حديثه

وروى الامام احمد ايضا عن يحيى بن آدم ثنا ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إذا حدثكم عني حديثا تنكرونه ولا تعرفونه فلا تصدقوا فاني لا أقول ما ينكر ولا يعرف » رواه الدارقطني وغيره من حديث يحيى بن آدم فقال عن سعيد المقبري عن ابيه عن أبي هريرة ولعل احمد رواه هكذا وسقط من النسخة وهو حديث جيد الاسناد وسيأتي في كلام البيهقي في آخر الفصل ، وقال احمد ايضا : ثنا أبو عامر ثنا سليمان يعني

ابن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد  
ابن سويد عن أبي حميد وأبي أسيد أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال « إذا سمعتم الحديث عني تعرفه قلوبكم وتلين له أشعاركم وأبشاركم  
وترون أنه منكم قريب فأنا أولاكم به ، وإذا سمعتم الحديث عني تنكروا  
قلوبكم، وتنفر منه أشعاركم وأبشاركم، وترون أنه منكم بعيد فأنا أبعدكم منه »  
اسناد جيد ورواه أبو بكر الخلال والذي قبله عن عبد الله بن الإمام أحمد  
عن أبيه ، وروى البيهقي الثاني من حديث قتيبة عن سليمان بن بلال ومن  
حديث الدراوردي كلاهما عن ربيعة به قال وتابعه عمارة بن غزية عن  
عبد الملك بن سعيد بن سويد ، ووقع في رواية البيهقي عن أبي حميد أو  
أبي أسيد بالشك قال وهذا أمثل اسناد روي في هذا الباب

وقال البخاري في تاريخه قال لنا عبد الله بن صالح ثنا بكر هو ابن  
مضر عن عمرو هو ابن الحارث عن بكير هو ابن عبد الله بن الأشج  
عن عبد الملك بن سعيد حديثه عن عباس بن سهل عن أبي رضي الله عنه  
إذا بلغكم عن النبي ﷺ ما يعرف ويلين الجلود فقد يقول النبي ﷺ  
الخير ولا يقول إلا الخير . قال البخاري وهذا أصح من رواية من روى عنه  
عن أبي حميد أو أبي أسيد (١) قال البيهقي فصار الحديث المسند معلولا ،

(١) أقول وهو أصح معنى كما أنه أصح سنداً فإنه أفاد أن الحديث في الخير قد  
يكون صحيحاً لأنه « ص » يقول الخير ولكن لا يحكم بأنه قاله لأنه خير بل لا بد  
من الثبوت في روايته لجواز أن يكون خيراً ولم يقله . وأما إذا كان شراً أو منكراً فيجب  
بالقطع بأنه لم يقله لأنه « ص » لا يقول إلا الحق والخير فلا يعتد بصحة السند مع بطلان المتن



وقال الحسن بن عرفة في جرثه ثنا أبو يزيد خالد بن حبان الرقي بن فرات ابن سليمان وعيسى بن كثير كلاهما عن أبي رجاء عن يحيى بن أبي كبير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن حابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « من بلغه عن الله شيء له فيه فضيلة فأخذه إيماناً ورجاء ثوابه أعطاه الله عز وجل ذلك وإن لم يكن كذلك » خالد قواه الإمام أحمد وجماعة وضعفه الفلاس ، وأما أبو رجاء فهو محرز الجزري فيما أظن ، قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بخبره إذا انفرد وذكره أيضاً في الثقات وقال يدلس وقال أبو حاتم الرازي شيخه وقال أبو داود ليس به بأس ولعل هذا حديث حسن ، ويحتمل أن أبا رجاء عبد الله بن محرز براء بن مهملتين وهو متروك بالاتفاق لكن لم أجده أحداً ذكر له كنية ويحتمل أنه مجهول والاول أشبه ، وذكر ابن الجوزي رحمه الله تعالى في الموضوعات هذا الحديث من طريق ولم يذكره من سبب الطارئة ،

ومن الإمام أحمد ما يدل على أنه لا يعمل بالحديث الضعيف في الفضائل والمستحبات<sup>(١)</sup> ولهذا لم يستحب صلاة التسبيح اضعف خبرها عنده مع أنه خبر

(١) رضي الله عن أحمد ما أوسع علمه وأدق فهمه : أن القول بالعمل بالحديث الضعيف فيما ذكر والتساهل في روايته قد فتح على الأمة باباً من الغلو في الدين وتكثير العبادات المخرجة التي تنافي بسر الإسلام حتى جعلوا بعضها من الشعائر فيه مع تقصير الأكثرين في إقامة الفرائض والتزام الواجبات ، وترتب عليه ما نقله المصنف بعده عن الشيخ تقي الدين من قبول الاسرائيليات والمنامات - وكذا الخرافات

مشهور وعمل به وصححه غير واحد من الأئمة. ولم يستحب أيضا التيمم بضربتين على الصحيح عنه مع أن فيه أخبارا وآثارا، وغير ذلك من مسائل الفروع فصارت المسئلة على روايتين عنه، ويحتمل أن يتعين الثاني لأنه إذا لم يشدد في الرواية في الفضائل لا يلزم أن يكون ضعيفا واهيا ولا أن يعمل به باتقاده بل يرويه ليصرف وبين أمره للناس أو يعتبر به ويعتضد به مع غيره، ويحتمل أن يقال يحمل الأول على عدم الشمار وأنه إنما ترك العمل الثاني لما فيه من الشمار، وهو معنى مناسب والله أعلم

وقال الشيخ تقي الدين عن قول أحمد وعن قول العلماء في العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال قال: العمل به بمعنى أن النفس ترجو ذلك الثواب أو تخاف ذلك العقاب ومثال ذلك الترغيب والترهيب بالاسرائيليات والمنامات وكلمات السلف والعلماء ووقائع العالم ونحو ذلك مما لا يجوز اثبات حكم شرعي به لا استحباب ولا غيره، لكن يجوز أن يذكر في الترغيب والترهيب فيما علم حسنه أو قبحه بأدلة الشرع فإن ذلك ينفع ولا يضر، وسواء كان في نفس الأمر حقا أو باطلا - إلى أن قال - فالخلاص أن هذا الباب يروى ويعمل به في الترغيب والترهيب لا في الاستحباب ثم اعتقاد موجب له وهو مقادير الثواب والعقاب يتوقف على الدليل الشرعي (١)

(١) لكن جاءت أزمدة قل فيها من يعرف الأدلة ومن يقبلها إذا أقامها عليه غيره فسد هذه الذريعة للعبث بالدين والزيادة فيه كان راجيا فإن العبادات والفضائل الثابتة بالقطع من الكتاب والسنة كافية للإمامة وبالله يوجبها كثيرون ممن لا يقصرون فيها

وقال أيضا في شرح العمدة في التيمم بضربتين: والعمل بالضعاف إنما يشرع في عمل قد علم أنه مشروع في الجملة ، فإذا رغب في بعض أنواعه بحديث ضعيف عمل به ، أما إثبات سنة فلا ، انتهى كلامه ،

وأما العمل بالضعيف في الحلال والحرام قد كان حسنا فإنه يحتاج به ، وقد يطلق عليه بعضهم أنه حديث ضعيف ولم يكن حسنا لم يحتاج به كما تقدم (١) وقد قال الإمام أحمد في رواية مهناد الناس اكفاء إلا حائك أو حجام أو كساح ، هو ضعيف والعمل عليه ، وقال القاضي أبو الخطاب معنى قوله ضعيف على طريقة أصحاب الحديث لأنهم يضعفون بالارسال والتدليس والعنعنة ، وقوله والعمل عليه على طريقة الفقهاء لأنهم لا يضعفون بذلك

وذكر أبو بكر الخلال في التيمم من جامعه في حديث عمرو بن بخدان عن أبي ذر مرفوعا « الصعيد الطيب وضوء المسلم » ان أحمد لم يمل إليه قال لأنه لم يعرف عمرو بن بخدان ، وحديث عمرو بن بخدان هو حديث تفرد به أهل البصرة ولو كان عند أبي عبد الله صحيحا لقال به ولكنه كان مذهبه إذا ضعف اسناد الحديث عن رسول الله ﷺ مال إلى قول أصحابه ، وإذا ضعف اسناد الحديث عن رسول الله ﷺ ولم يكن له معارض قال به ، فهذا كان مذهبه ، وقال الخلال أيضا في الجامع في حديث

(١) كذا في النسخة النجدية وهو غلط والمعنى يقتضي ان يكون أصل الجملة هكذا : وأما العمل بالضعيف في الحلال والحرام فلا - وما كان حسنا فإنه يحتاج به وقد يطلق عليه بعضهم أنه حديث ضعيف وما لم يكن حسنا لم يحتاج به كما تقدم



ابن عباس في كراهة وطء الحائض قل، كأنه يعني الامام أحمد أحب أن لا يترك الحديث وان كان مضطربا لار مذهبه في الاحاديث اذا كانت مضطربة ولم يكن لها مخالف قال بها، وقال القاضي أبو يعلى في التعليق في حديث مظاهر بن أسلم في ان عدة الأئمة قرء ان مجرد طمس أصحاب الحديث لا يقبل حتى يبينوا جهة مع ان أحمد يقبل الحديث الضعيف انتهى كلامه .

والشهور عند اهل العلم ان الحديث الضعيف لا يحتاج به في الواجبات والمحرمات بتجرده وهذا معروف في كلام أصحابنا، وأما اذا كان حسنا فانه يحتاج به كما سبق، قال تعالى ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) قال المفسرون وهذا وان كان نازلا في أموال الفيء فهو عام في كل ما أمر به النبي ﷺ ونهى عنه، والاخبار في هذا المعنى مشهورة صحيحة عن النبي ﷺ كخبر المقدم بن معدي كرب عن النبي ﷺ قال « ألا اني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته فيقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه » وذكر الحديث رواه أبو داود بإسناده ورواه الامام أحمد ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا معاوية بن صالح ثنا الحسن بن جابر انه سمع المقدم فذكره مرفوعا ولفظه « يوشك أن يقعد الرجل منكم على أريكته يحدث بحديثي فيقول بيني وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالا استحللناه، وما وجدنا فيه حراما حرماناه. وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله » ورواه ابن ماجه والترمذي وقال حسن

غريب والبيهقي وقال اسناده صحيح

وروى أبوداود عن أحمد بن حنبل والنفيلي عن سفيان عن أبي النضر عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن النبي ﷺ قال « لا ألفين أحدكم متكثرا على أريكته يأنيه الامر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا ندرى ما وجدناه في كتاب الله اتبعناه » حديث صحيح وروادان ماجه والترمذي وحسنه

وروى الخطيب في كناية الكفاية عن الاوزاعي عن مكحول أنه قال القرآن أحوج الى السنة من السنة الى القرآن (١) وقال يحيى بن أبي كثير السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب قاضيا على السنة، وقال الاوزاعي عن حسان بن عطية كان جبريل ينزل على رسول الله ﷺ والسنة تفسر القرآن، وقال أيوب السخيتاني اذا حدث الرجل بالسنة فقل دعنا من هذا حدثنا من القرآن فاعلم أنه ضال مضل

وقال الاوزاعي قال الله تعالى ( من يطع الرسول فقد أطاع الله )

(١) المراد بهذا القول وما يليه هو المراد مما بعدهما من ان السنة تفسير للقرآن وبيان له ورسول الله أعلم بمراد الله من كتابه ولكن الكلمة الاولى أبعد الثلاث عن الادب والكلمة الثالثة اقر بهامنه بل هي الحق الذي لا حاجة الى غيره معه : قول الله فوق كل شيء وهو لا يحتاج الى شيء ولا يقضي عليه شيء وانما المكلفون هم المحتاجون الى بيان الرسول «ص» له لانه تعالى وكل اليه هذا البيان له فيه ، وما كان مكحول ويحيى بن أبي كثير على فضائها بمصومين وجل من لا يسهو ولا يخطيء وانما كتبت هذا لتصيحة من عقله بان لا يعبر عن بيان السنة للكتاب واحتياج المسلمين اليها بما عبرا به عفا الله عما وعضها ، وانظر كلام الشافعي في الصفحة التالية فهو القول الفصل ، واليه المنتهى في العلم والادب

وقال (وما آتاكم الرسول فخذوه) وقال مالك ما من أحد إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا قول رسول الله ﷺ، وقاله قبله مجاهد والشعبي، وقال الشافعي إذا صح الحديث فاضربوا بقولي هذا الحائط، وقال الاوزاعي قال القاسم بن مخيمرة: ما توفي عنه رسول الله ﷺ وهو حرام فهو حرام إلى يوم القيامة، وما توفي عنه وهو حلال فهو حلال إلى يوم القيامة، وخطب بذلك عمر بن عبد العزيز

وقد روى أبو داود أن عمر رضي الله عنه سئل عن المرأة تحيض بعد ما طافت يوم النحر فافتى بأنها لا ترحل حتى يكون آخر عهدها بالبيت فقال له السائل اني سألت رسول الله ﷺ فأذن لها فجعل عمر يضربه بالدرّة ويقول له وملك أسأني عن شيء سألت عنه رسول الله ﷺ

وقد قال البيهقي في كتاب المدخل قال الشافعي رضي الله عنه قال بعض من رد الاخبار فهل تجد حديثا فيه از رسول الله ﷺ قال ما جاءكم مني فارضوه على كتاب الله فما وافقه فاما قتله وما خالفه فلم أقله، فقلت له ما روى هذا أحد ثبت حديثه في صغير ولا كبير، وقد روي من طريق منقذامة عن رجل مجهول، ونحن لا نقبل مثل هذه الرواية في شيء. ثم قال الشافعي قال أبو يوسف حدثنا خالد بن أبي كريمة عن أبي جعفر بن رسول الله ﷺ انه دنا اليهود فدأهم فخذلوه حتى كذبوا على عيسى فسموا إلى ﷺ المنبر فخطب الناس فقال «ان الحديث ينشوعني فما أتاكم مني موافق القرآن فهو عني، وما أتاكم عني فافقرآن بليس عني»، قال الشافعي وليس



يخالف الحديث القرآن ولكنه يبين معنى ما أراد : خاصاً وعاماً ، وناسخاً ومنسوخاً ، ثم يلزم الناس ما سن بفرض الله ، فمن قبل عن رسول الله (ص) فمن الله قبل . واحتج بالآيات الواردة في ذلك

قال البيهقي وكان الشافعي أراد بالمجهول خالد بن أبي كريمة فلم يعرف من حاله ما ثبت به خبره وقد روي من أوجه أخر كلها ضعيفة ثم ساقه من طرق متعددة كلها ضعيفة كما قال ، فمنها ما رواه من طريق حنبل بن اسحاق ثنا جبارة بن المنس ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « انها تكون بعدي رواية يروون عني الحديث فاعرضوا حديثهم على القرآن فما وافق القرآن محدثوا به وما لم يوافق القرآن فلا تأخذوا » قال الدارقطني والصواب بن عاصم عن زيد بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي أنبأنا أبو عبد الله الحافظ أنبأنا الحسن بن يعقوب بن يوسف العدل حدثنا الحسين بن محمد بن زيادة ثنا اسحاق بن اراهيم أنبأنا يحيى بن آدم ثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اذا حدثتم عني حديثا تعرفونه ولا تنكروا قلته أو لم أقله فصدقوا به فاني أقول ما يعرف ولا ينكر ، واذا حدثتم عني حديثا تنكرونه ولا تعرفونه فلا تصدقوا به فاني لا أقول ما ينكر ولا يعرف » ثم روى عن الامام أبي بكر بن خزيمة أنه قال : في صحة هذا الخبر مقال لم نر في شرق الارض ولا غربها أحدا يعرف خبر ابن أبي ذئب من غير رواية يحيى بن آدم ولا

رأيت أحدا من علماء الحديث يثبت هذا عن أبي هريرة ، وقال عباس  
الدوري عن يحيى بن معين كان يحيى بن آدم يحدث عن ابن أبي ذئب بهذا  
الحديث وغيره يرويه عن ابن أبي ذئب مرسلا

وقال البخاري قال إبراهيم بن طهمان عن ابن أبي ذئب عن سعيد  
المقبري فذكر هذا الحديث مرسلا قال البخاري وهو وهم ليس فيه  
أبو هريرة . وسبق بنحو ثلاثة كرايس في معرفة علل الحديث ، ورواه  
البيهقي عن الحاكم عن الأصم عن محمد بن عبدالله عن ابن عبد الحكم  
عن ابن وهب عن الحارث بن نبهان عن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن  
سعيد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما بكم  
عني من حديث حسن لم أقله فأنا قلته » قال الحاكم هذا باطل والحارث  
ابن نبهان ومحمد بن عبيد الله العرزمي متروكان وعبد الله بن سعيد عن  
أبي هريرة مرسل فاحش ، ثم ذكر البيهقي حديث أبي حميد وأبي أسيد السابق  
ويجب أن يحمل ما صح من الاخبار على أحسن الوجوه وأولها  
وقد ذكرت في مكان آخر قول عمر رضي الله عنه لا تظن بكلمة خرجت  
من أخيك شرا وأنت تجد لها في الخير محملا ، وقال علي رضي الله عنه  
إذا حدثتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فظنوا به الذي هو  
عدل والذي هو أهنا رأي هو أنقى ، وسبق ما يتعلق بطل الحديث بنحو  
أكراسين أو ثلاثة



## فصل

(رواية التكبير مع القرآن من سورة الضحى الى آخر القرآن)

واستحب احمد التكبير من أول سورة الضحى الى ان يختم ذكره  
ابن تميم وغيره ، وهو قراءة أهل مكة أخذها البزي عن ابن كثير وأخذها  
ابن كثير عن مجاهد وأخذها مجاهد عن ابن عباس وأخذها ابن عباس  
عن أبي بن كعب وأخذها أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى ذلك  
جماعة منهم البغوي في تفسيره والسبب في ذلك انقطاع الوحي ، وهذا حديث  
غريب رواية أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله البزي وهو ثبت في القراءة ضعيف في  
الحديث ، وقال أبو حاتم الرازي هذا حديث منكر ، وقال أبو البركات يستحب  
ذلك من سورة ألم نشرح ، وقال في الشرح استحسن أبو عبد الله التكبير عند  
آخر كل سورة من الضحى الى أن يختم ، لأنه روي عن أبي بن كعب أنه قرأ  
على النبي ﷺ فأمره بذلك رواه القاضي وعن البزي أيضا مثل هذا وعن قبل  
هكذا والذي قبله ، وعنه أيضا لا تكبير كما هو قول سائر القراء ، وقال الماردي  
كان ابن عباس يفصل بين كل سورتين بالتكبير من الضحى وهو راوي قراءة مكة ،  
وقال الآمدي يهلل ويكبر وهو قول عن البزي وسائر القراء على خلافه وقال  
الشيخ تقي الدين وسئل عن جماعة قرأوا بغير تهليل ولا تكبير قال إذا قرأوا بغير  
حرف ابن كثير كان تركهم لذلك هو الأفضل ، بل المشروع المسنون ،

وإذا قرأ سورة الاخلاص مع غيرها قرأها مرة واحدة ولا يكرر  
ثلاثا نص عليه ، قال ابن تميم منع أحمد القاري من تكرار سورة  
الاخلاص ثلاثا إذا وصل اليها



## فصل

﴿ في ترتيل القرآن وتديره والتخشع والتعني به ﴾

ويستحب ترتيل القراءة وإعرابها وتمكن حروف المد واللين من غير تكلف ، قال أحمد تعجبي القراءة السهلة ، وكره السرعة في القراءة ، قال حرب سألت أحمد عن السرعة في القراءة فكرهه إلا أن يكون لسان الرجل كذلك أو لا يقدر أن يرسل ، قيل : فيه أثم ؟ قل أما لا ثم فلا أجترى عليه ، قال القاضي يعني إذا لم تبين الحروف مع أنه قال ظاهر هذا كراهة السرعة والمجلة ، قال في رواية جعفر بن أحمد وقد سئل إذا قام الرجل من الليل أيما أحب إليك الترسل أو السرعة ؟ قال أليس قد جاء بكل حرف كذا وكذا حسنة ؟ قالوا له في السرعة ، قال إذا صور الحرف بلسانه ولم يسقط من الهجاء ، قال القاضي وظاهر هذا أنه اختار السرعة ، وقال في إزعاية الكبرى كره أحمد سرعتها إذا لم يبين الحروف انتهى كلامه

قال القاضي أقل الترتيل ترك المجلة في القرآن عن الإبانة ، ومعناه أنه إذا بين ما قرأ به فند أنى بالترسل وإن كان مستعجلا في قراءته ، وأكمله أن يرتل القراءة ويتوقف فيها ما لم يخرجها ذلك إلى التمديد والتعطيل ، فإذا انتهى إلى التعطيل من مموعا ، قال وقد أراه أحمد إلى معنى هذا ، قال في رواية أبي الحارث يعجني من قراءة القرآن السهلة ولا تعجيني هذه الأحزان . قال الشيخ تقي الدين أظنه حكاية عن أبي موسى ، واللهم فيه والانتبار فيه مع قلة القراءة أفتمل من إراجا بغير تفهم . انتهى كلامه

قال احمد : يحسن القارىء صوته بالقرآن ويقرأه بحزن وتدبر وهو معنى قوله عليه السلام « ما أذن الله لشيء كَأَذْنِهِ لَنَبِيٍّ يَتَغْنَى بِالْقُرْآنِ » نص عليه . قوله « أذن » بكسر الهمزة والفتح . وقوله « كَأَذْنِهِ » هو بفتح الهمزة والفتح وهو مصدر أذن يأذن أذنا كهرج يهرج فرحاً . وفي رواية في الصحيح « كَأَذْنِهِ » بكسر الهمزة وإسكان الهمزة ، قال القاضي عياض هو على هذه الرواية بمعنى الحث على ذلك والامر به . انتهى كلامه .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبى حسن الصوت يتغنّى بالقرآن يجر به » ومعناه اذن استمع . وقل عليه السلام « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » رواء البخاري ، كذا عزاه في الشرح وذكر النووى أن أبا داود رواه بإسناد جيد من حديث أبي لبابة عن عبد الله بن عبد الله بن حماد عن عبد الجبار بن الورد عن ابن أبي مليكة قال قال عبد الله بن أبي يزيد مر بنا أبو لبابة - فذكر في قصة . قال البخاري ، عن عبد الجبار يخالف في بعض حديثه . وثقه غيره وهذا حديث حسن ولم أجده في مسند الإمام احمد وأظنه رواه في غير المسند

قال أبو عبيد معنى قوله « من لم يتغن بالقرآن » أي يستغني به ولو كان من الغناء بالصوت لكان من لم يتغن بالقرآن ، وروي نحو هذا التفسير عن ابن عينة (١) وقال احمد بن محمد البزي هذا قول من أدرست من أهل العلم

(١) يرويه قوله ﷺ في حديث الصحيحين « حسن الصوت يتغنّى بالقرآن » والاستعناء بهداية القرآن لا يكون بحسن الصوت فالصواب ما يأتي قرياً من لقل النووى عن الناذمي

وقال الوليد بن مسلم يتغنّى بالقرآن مجهر به ، وهذا قول الشافعي ورواه  
 إسحاق بن إبراهيم عن أحمد. وقال الليث بن سعد تفسيره التحزين. وقال  
 عمرو بن الحارث تفسيره الاستغناء أما سمعت قول النبي ﷺ «فتغنوا ولو  
 بحزم الخطب» وذكر النووي أن معناه عند الشافعي وأكثر العلماء يحسن صوته به  
 ولا يبي داود من حديث البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال «زينوا القرآن بأصواتكم» قال الهروي : معناه المهجوا بقراءة  
 القرآن وتزينوا به ، وليس معناه على تطريب الصوت والتحزين إذ ليس  
 ذلك في وسع كل أحد. قال وهكذا قوله «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»  
 وقال فيه البغوي قريبا منه قال أنه من المقلوب كقر لهم خرق الثوب  
 للممار وقال تعالى ( ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة ) أي تنهض ورواه البغوي  
 من طريق آخر « زينوا أصواتكم بالقرآن »

وذكر جماعة من أصحابنا وغيرهم منهم الآجري والحافظ أبو موسى  
 قراءة القرآن آدابا منها ادمان تلاوته ومنها البكاء فإن لم يكن فالتباكى ومنها  
 حمد الله عند قطع القراءة على توفيقه ونعمته وسؤال الثبات والاختصاص  
 ومنها السؤال ابتداء ومنها أن يسأل عند آية الرحمة ويعوذ عند آية العذاب  
 ومنها أن يجهر بالقراءة ليلا لا نهارا ، ومنها أن يوالي قراءته ولا يقطعها  
 حديث الناس وفيها نظر إذا عرضت حاجة ، ومنها أن يقرأ بالفراة المستفيضة  
 لا الشاة الغريبة ، ومنها أن تكون قراءته عن السدول الصالحين العارفين  
 بمعانيها ، ومنها أن يقرأ ما أمكنه في الصلاة لأنه أفضل أحوال العبد ولأن



في الحديث - ان القراءة فيها تضاعف على القراءة خارجا عنها - وقال محمد بن حجادة كانوا يدعوا بحوز أن يتموا في ركعتي المغرب أو في الركعتين قبل الفجر . ومنها ان يتحرى قراءة متطهراته ومنها ان كان قاعدا استقبل القبلة ومنها آثرة تلاوته في رمضان، ومنها ان يتحرى أن يعرضه كل عام على من هو أقرأ منه . ومنها بالارباب وقد تقدم . قال بعض أصحابنا ان المعنى الاجتهاد على حفظ اعرابه لا انه لا يجوز الاخلال به عمدا فان ذلك لا يجوز وؤدب فاعله لتغييره القرآن، ومنها انه يفتحه لانه روي عنه عليه السلام « نزل القرآن بالتفخيم » قال الحافظ ابو موسى معناه ان يقرأه على قراءة الرجال ولا يخضع الصوت به ككلام النساء وليس معناه كرامة الامالة ويحتمل ارادتها ثم رخص فيها ومنها ، ان يفصل بين سورة مما قبلها اما بالوقف او التسمية ولا يقرأ من اخرى قبل فراغ الاولى ، ومنها بالوقف على رؤوس الآتى وان لم يتم الكلام قبله ابو موسى ، وفيه خلاف بينهم لوقفه عليه السلام في قراءة المائحة على كل آية ولم يتم الكلام ، قال ابو موسى ولان الوقف على آخر السورة لا شك في استحبابه ، وقد يتعلق بعضها ببعض كسورة الفيل مع قریش : ومنها ان يتقدم جزيل ما انعم الله عليه اذ أهله لحفظ كتابه ويستصغر عرض الدنيا اجمع في جنب ما خوله الله تعالى ويجتهد في شكره ، ومنها ترك المباهاة وان لا يطلب به الدنيا بل ما عند الله . ومنها ان لا يقرأه في المواضع القذرة وينبغي ان يكون ذا سكينه ووقار وقناعة ورضا بما قسم الله تعالى مجانباً للدنيا محاسباً لنفسه ،

يعرف القرآن في سمته وخلقه ، لانه صاحب الملك والمطلع على ما قد وعد فيه وهدد فاذا بدرت منه سيئة بادر محوها بالحسنة

وروي الحافظ ابو موسى باسناده عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ينبغي لحامل القرآن ان يعرف بليته اذ الناس تأثمون ، وبنياره اذ الناس مفطرون ، وبخزنه اذ الناس يفرحون ، وببيكاته اذ الناس يضحكون ، وبصمته اذ الناس يخلطون ، وبخشوعه اذ الناس يمتثلون ، وينبغي ان يكون باكيا محزوناً حكيماً غليماً سكيتاً ، ولا يكون جافياً ولا غافلاً ولا صخاباً ولا صياحاً ولا حديداً

### ﴿ فصل ﴾

﴿ في التلاوة بالحن الحاشين لا ألحان المطربين ﴾

وكره اصحابنا قراءة الادارة ، وقال حرب هي حسنة ، وقال في المستوعب قراءة الادارة وتقطيع حروف القرآن مكروه عنده وكره احمد قراءة الالحن وقال هي بدعة ، قيل : يهجر من سمعها ؟ قال لا ، وقال في رواية يعقوب لا يعجبني ان يتعلم الرجل الالحن الا ان يكون حزمه مثل حزم ابي موسى ، فقال له رجل فيكلامون ؟ قال لا كل ذا . ورايت في موضع آخر الا ان يكون ذلك حزبه فيقرأ بحزن مثل صوت ابي موسى وقال الشافعي في موضع : اكره القراءة بالالحن وقال في موضع آخر لا اكرهها . فقال اصحابه حيث كرهها اراد اذا مطط واخرج الكلام عن موضوعها

وحيث اباحها اراد اذا لم يكن فيها تغيير لموضوع الكلام ، وقال القاضي عياض اختلفوا في القراءة بالالحن فكرها مالك والجمهور لخروجها عما جاء القرآن له من الخشوع والتفهم واباحها ابو حنيفة وجماعة من السلف للاحاديث ولانه سبب للركة واثارة الخشية واقبال النفوس على استماعه وقال الشيخ تقي الدين قراءة القرآن بصفة التلحين الذي يشبه تلحين الغناء مكروه مبتدع كما نص على ذلك مالك والشافعي واحمد بن حنبل وغيرهم من الائمة

### ﴿ فصل ﴾

اذا فرغ من قراءة الناس لم يزد الفاتحة وخمسا من البقرة (١) نص عليه وذلك الى قوله (وأولئك هم المفلحون) لان (الم) آية عند الكوفيين وهي عند غيرهم غير آية قال في الشرح ولعله لم يثبت فيه عنده أثر صحيح ، وقيل يجوز بعد الدعاء ، وقيل يستحب وقد روى الترمذي من حديث صالح المري وهو ضعيف عن قتادة عن زرارة بن أبي أوفى عن ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله أي العمل أحب الى الله عز وجل ؟ قال «الحال المرتحل» قال الترمذي حديث غريب ثم رواه عن زرارة مراسلا ثم قال هذا عندي أصح . قال القاضي بهد ذكره لمعنى هذا الخبر من حديث أنس رواه ابن

(١) استحسن بعض الناس لمن يختم القرآن ان يجمع بين آخره وأوله فيقرأ بعد سورة الناس الفاتحة وآيات من البقرة وقد نهى عن ذلك الامام أحمد لأنه جدعة في قرينة توقف على النص لان التزامها يومها مشروعة



أبي داود قال وظاهر هذا أنه يستحب ذلك والجواب أن المراد به الحث على تكرار الختم ختمة بعد ختمة وليس في هذا ما يدل على أن الدعاء لا يتعقب الختمة

### ﴿ فصل ﴾

( في الاستماع للقرآن والانصات والادب له )

ويستحب استماع القراءة وهو قول الشافعية وبكره الحديث عندهما بما لا فائدة فيه، وحكى ابن المنذر في الاشراف اجماع العلماء على أنه لا يجب الاستماع للقراءة في غير الصلاة والخطبة، وتكلم الشيخ تقي الدين . ن . تسمية على الخشوع وعلى ذم قسوة القلب، وقال فان قيل فخشوع القلب لذكر الله وما نزل من الحق واجب؟ قيل نعم لكن الناس فيه على قسمين مقتصد وسابق ، فالسابقون يختصون بالمستحبات، والمقتصدون الإبرار هم عموم المؤمنين المستحقين للجنة ، ومن لم يسكن من هؤلاء ولا هؤلاء فهو ظالم لنفسه، انتهى كلامه

وقال ابن عقيل في الفنون ما أخوفني أن أساكن مصيبة فتكون سببا في سقوط عملي وسقوط منزلة ان كانت عند الله تعالى بعد ما سمعت قوله تعالى (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية وهذا يدل على أن في بعض التسبب وسوء الادب على الشريعة ما يحبط الأعمال ، ولا يشعر العامل الى أنه عصيان ينتهي الى رتبة الاحباط ، هذا

ترك المصطفى خائفاً وجلالاً من الاقدام على المآثم خوفاً أن يكون تحتها من لعقوبة ما يشاكل هذه الى أن قل - ليس بيننا كتاب الله عز وجل وهو كلامه الذي كان النبي ﷺ يتزمل ويتدثر لنزوله، والجن تنصت لاستماعه، وأمر بالتأدب بقوله (فاستمعوا له وأنصتوا) فعم كل قارئ وهذا موجود بيننا؟ فلما أمرنا بالانصات الى كلام مخلوق كان أمر الناس بالانصات الى كلامه اولى . والقارئ يقرأ وأتم معرضون، وربما أصغيت اني النعمة استشارة للهوى، فالله الله لا تنس الادب، فيماوجب عليك فيه حسن الادب، مما أخوفني ان يكون المصحف في بيتك وأنت مرتكب لنواهي الحق سبحانه فيه فتدخل تحت قوله (فنبذوه وراء ظهورهم) فهجران الاوائل كلام الحق، يوجب عليك ما أوجب عليهم من الابداد والمقت، فقد نهيك على التأدب له من ادبك للوالدين، والتأدب للأبوين يوجب التأدب لله عز وجل لانه المبتدئ بالنعمة، فالله الله في إهمال ماوجب لله تعالى من الادب عند تلاوة القرآن، والانصات للفهم، والنهضة للعمل بالحكم إيفاء للحقوق إذا وجبت، وصبرا على اثقال التكليف اذا حضرت، وتلقياً بالتسليم للمصائب اذا نزلت، وحشة للحق سبحانه في كل أخذ وترك حيث نهيك على سبب الحشمة فقال (هو الظاهر والباطن) ولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد) وقال ابن هبيرة كره السؤال بالقرآن لثلاث معان (احدها) ان الناس يكرهون بالطبع سماع سؤال السائل فاذا عرضوا عن القارئ

الذي يسأل بالقرآن أعرضوا عن القرآن فيحملهم القاريء على ان يأتوا  
( والثاني ) انه ربما قرأ وهم معرضون عنه وقد أسروا بالانصات للقرآن  
فيعرضهم للآثم ايضا (الثالث) ان يأتي بأعز الاشياء فيستشفع به في أخسها

## فصل

والمروي عنه عليه الصلاة والسلام وعن أصحابه رضي الله عنهم عند  
سمايه انما هو فيض الدموع ، واقشعرار الجلود ، ولين القلوب ، كما قال  
تعالى ( الله نزل أحسن الحديث ) الآية ، وقرأ ابن مسعود عليه رضي الله عنه  
فلما بلغ الى قوله ( ويهابك على هؤلاء عشرين ) قال «حسبك» فالتفت اليه  
فاذا عيناه تذرفان . رواه البخاري ومسلم ، وأما الصمق والنسي ونحو  
ذلك فحدث في التابعين لقوة الوارد وضعف المورود عليه ، والصحابة  
لقوتهم وكما لم يحدث فيهم ، فأقدم من علمت هذا عنه الامام الرباني من  
أعيان التابعين الكبار الربيع بن خيثم رحمه الله تعالى سمع عبد الله بن  
مسعود رضي الله عنه يقول ( إذا رأيتم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا  
وزفيرا ) فصمق وكان قبل الظهر فلم يبق الى الليل ، وكذا الامام القاضي  
التابعي المتوسط زرارة رحمه الله تعالى قرأ في الصلاة فلما بلغ (فاذا نقر في  
الناقور) شق فمات وكان هذا الحال يحصل كثيرا للامام علما وعملا  
شيخ الامام أحمد يحيى بن القطان . وقال الامام أحمد لو دفع - أو لو قدر  
أحد أن يدفع - هذا عن نفسه دفعه يحيى



وحدث ذلك لغير هؤلاء فمنهم الصادق في حاله ومنهم غير ذلك ،  
ولعمري ان الصادق منهم عظيم القدر لانه لولا حضور قلب حي وعلم  
معنى المسموع وقدره ، واستشعار معنى مطلوب يتلح منه ، لم يحصل ذلك .  
لكن الحال الاول أكمل فانه يحصل لصاحبه ما يحصل لهؤلاء وأعظم مع  
ثباته وقوة جنانه رضى الله عن الجميع . لكن كثير من المتأخرين لا يصدق  
في هذا الحال ، فسيحان علام الغيوب ، ونموذ بالله من كل رياء وسمة

وقد قال أبو الوفاء ابن عقيل في الفنون بعد السؤال عما يتري  
المتصوفة عند سماع الوعظ والغناء هل هو ممدوح او مذموم ؟ قال لا يجوز  
أن يجيب عنها محيب حتى يبين تحقيق السؤال فان الصعق دخيل على  
القلب وغملا عزم (١) غير مكتسب ولا مجتلب ، وما كان بهذه الصفة لا يدخل  
تحت حكم الشرع بأمر ولا نهي ولا إباحة ، وأما الذي يتحقق من سؤالك  
أن نقول هذا التصدي للسمع المزعج للقلوب المهيج للطباع الموجب  
للسعق جائز أو محظور ؟ وهو كسؤال السائل عن العطسة هل هي مباحة  
أو محظورة ؟ والجواب ان هذه المسئلة لا يجاب عنها جملة ولا جوابا مطلقا  
بل فيها تفصيل وهو أن يقال ان علم هذا المصني الى إنشاد الاشعار انه  
يزول عقله ويمزب رأيه بحيث لا يدري ما يصنع من افساد أو جناية فلا  
ينبغي أن يعتمد ذلك وهو كالمتمدد لشرب النبيذ الذي يزيل عقله ، وان  
كان لا يدري لاختلاف أحواله بانه تارة يصعق وتارة لا فهذا لا يحرم

عليه ولا يكره . كذا قال ويتوجه كراهته بخلاف النوم فإنه وإن غطي  
على العقل فإنه لا يورث اضطراباً تقسده به الأموال (١) بل ينطوي عقل  
النائم ثم يحصل معه الراحة

قال وإذا استولى على العبد معرفة الرب وسمع تلاوة القرآن لم يسمع  
التلاوة إلا من التكلم بها فصق السامع خضوعاً للمسموع عنه - إلى أن  
قال - فهو الصعق المدوح يعطى حكم الظاهر ، ويوفر درك الناظر ، لو  
أيتعمهم لقلتم مجانين ، والناظر من خارج أحوالهم ، خلي ممسكاً بلوح لهم ،  
الأصل في تفاوت هذا صفاء المدارك ، واختلاف المسالك ، فالقلوب تسمع  
لأصوات وترجيح الألحان فيحركهم طرب الطباع وما عندهم ذوق من  
وجد في السماع ، والخواص يدركون بصفاء مداركهم أرواح الألفاظ وهي  
عاني ، ومن غلب عليه الإيهام البراني يتعجب مما يسمع من القوم وقد قال الواجد  
لو يسمعون كما سمعت كلامها خروا اعزة ركما وسجودا

وقال بعض المشايخ . الناظر إلى القوم من خارج حالهم يتعجب دهشاً  
لملاحظ يذوق المناسبة يملأ عطشاً ، كما قال القوال

صغير هوأك عذبي فكيف به إذا احتنكا؟

ومراد ابن عقيل رحمه الله عدم الإنكار على صاحب هذه الحال كما  
، بعض الناس أي الصادق منهم ومدح حاله لا أن هذه الحال هي الغاية  
وقد روى النسائي - أو غيره - أن أبا هريرة لما حدث بحديث

الثلاثة الذين تسربهم النار زفر زفرة وخر مغشيا عليه ثم ثانية ثم ثالثة  
ثم حدث به . والحديث في صحيح مسلم وغيره بدون هذه الزيادة فان صح  
فهو أول من علمت حدث له ذلك والله أعلم

وقال ابن عقيل أيضا في الفنون : لما رأينا الشريعة تنهى عن تحريكات  
الطباع بالرعونات، وكسرت الطبول والمعازف، ونهت عن النذب والنيابة  
والمدح وجر الخيلاء، فعلمنا (١) أن الشرع يريد الوقار دون الخلاعة، فما بال  
التغير والوجد، وتخريق الثياب والصمق، والتماوت من هؤلاء المتبصوفة ؟  
وكل مهيج من هؤلاء الوعاظ المنشدين من غزل الاشعار وذكر المشاق فهم  
كالغني والنائح فيجب تعزيرهم لأنهم يهيجون الطباع والمقل ساعدان هذه  
الطباع فاذا هيجها صار اهاجة الرعايا على السلطان أما سمعت « يا أحسنه  
رويدك سوقا بالقوارير » وما العلم إلا الحكمة المتأقاة مع السكون والدعة  
واعتدال الامزجة، أما رأيته عزل القاضي حين غصه، وكذلك يعزل حال  
ناربه. أما سمعت ( فلما حضروه قال انصتوا ) فأين الطرب من الادب ؟ والله  
ما رقص قط عاقل، ولا تعرض للطرب فاضل، ولا صنى الى تالحين الشعر  
إلا بطر، أليس بيننا القرآن ؟ وقد قال طلبنا العلم لغير الله فأبى، وذلك أن  
بداية الطلب صعبة فهو كالمبة المنطوم ثم يستغني عنها بقوة النهم فيدع الشدي  
تقذرا واستقذارا

(١) الوجه ان يقال هنا « علمنا » فهو جواب « لما رأينا الشريعة » فان  
حذفت « لما » صحت الفاء هنا وكانت عاطفة



وقال أيضا هذه فتن ونحن دخلت على العقول من غلبات الطباع  
والاهواء ، وهل يحكم على العقول حق قط ؟ وهل رأيت في السلف أو  
سمعت رجلا زعق أو خرق ؟ بل سماع صوت وفهم واستجابة ، يدل على أن  
ذلك التخييط ليس من قانون الشرع ، لكن أمر بخفض الصوت وغضه ،  
وأما التواجد والحركة والتخريق فلا شبه بداعية الحق الحمود ، تكلمت نفسي  
حين أسمع القرآن ولا أخشع ، وأسمع كلام الطريقين فيظهر مني الاحتجاج ،  
هذا أدل دليل على أن الطباع تورث ما تورث من التغيرات ، وإن ذلك  
الكلام صدر عن طبع فأما طبع ، ولاحق ثقل ، فلا يفرنكم تحريك الطباع  
بالاسجاع والالحان ، فأنما هو كعمل الاوتار والاصوات ، وهل نهت ،  
الشريعة عن سكر العتار ، لما يؤدي اليه من هذا الفساد وذكر كلاما كثيرا  
وذكر الحافظ بن الاخضر فيمن روي عن أحمد في ترجمة ابراهيم بن  
عبدالله القلانسي قل قيل لاحمد بن حنبل إن الصوفية يجلسون في المساجد  
بلا علم على سبيل التوكل قل آلم أجاسهم ؟ فقال ليس مرادهم من الدنيا  
الا كسرة خبز وخرقة ، فقال لا أعلم على وجه الارض أقواما أفضل منهم قيل  
إنهم يستمعون ويتوابدون ، قل دعوهم فربحون مع الله تعالى ساعة ، قيل فمنهم  
من يغشى عليه ومنهم من موت فقال (وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون)  
كذا روى هذه الرواية والمعروف خلاف هذا ، وأما مراده أنهم يستمعون  
ويتواجدون عند القرآن فيحصل لبعضهم ما يحصل من الغشي والموت  
كما كان يحصل ليعبي بن سعيد القطان وعذره الإمام أحمد فلا يخالفه والله أعلم

## فصل

( في سوء حال الاجتماع في المساجد في ليالي المواسم والذهاب في أيامها إلى المقابر )  
هل يستحب الاجتماع للقراءة والدعاء؟ سيق قريبا من ثلث الكتاب  
في الفصول من كلام عند ذكر القصص والكلام في الوساوس والخطرات  
وقد قل ابن عتيل في الفنون انا ابرأ إلى الله تعالى من جموع أهل وقتنا  
في المساجد والمشاهد ليالي يسمونها أحياء، لعمرى أنها لا أحياء هوائهم،  
وايقاظ شهواتهم، جموع الرجال والنساء مخارج الأموال فيها أفسد المتناصد  
وهو الرياء والسمة، وما في خلال كل واحد من اللعب والكذب والغفلة،  
ما كان أحوج الجوامع أن تكون مظلمة من سرجهم منزهة عن معاصيهم  
وفسقهم، مردان ونسوة وفسق الرجل عندي، من وزن في نفسه ثمن الشمعة (١)  
فأخرج بها دهننا وخطبا إلى بيوت الفقراء ووقف في زاوية بيته بعد  
إرضاء عائلته بالحرق فكتب في المنهجدين، صلى ركعتين بحزن، ودنا نفسه  
وأهله وجماعة المسلمين، وبكر إلى معاشه لا إلى المقابر. فترك المقابر في ذلك  
عبادة. يا هذا انظر إلى خروجك إلى المقابر كم بينه وبين ما وصفت له في قول (٢)  
« تذكر كم الآخرة » ما أشملك بتلعب الوجوه الناضرة في تلك الجموع لزوم  
اللذة في قبلك، والشهوة في نفسك، عن مطالعة العظام الناضرة، تستدعي بها

(١) أي الشمعة التي يوقدها في المسجد احتفالا بأحياء ليلة المولد أو ليلة  
الغائب أو نصف شعبان

(٢) أي النبي ﷺ في تعليل زيارة القبور

ذكر الآخرة؟ كلاً ما خرجت إلا متنزهها، ولا عدت إلا متأنها، ولا فرق  
عندك بين القبور والبساتين مع الفرحه، إلا أقل من أن تكون المعاصي بين  
الجدران، فاما أن تجعل المقابر والمشاهد علة في الاشتهار<sup>(١)</sup> فإذا فعل من فطن  
لقوله في رجب<sup>(٢)</sup> وأمثاله ( فلا تظلموا فيهن أنفسكم ) عزتلي<sup>(٣)</sup> يقوم قاتتهم  
أيام المواسم التي يحظى فيها قوم بأنواع الأرباح وليتهم خرجوا منها بالبطالة  
رأساً برأس، ما قنعوا حتى جعلوها من السنة إلى السنة خلساً لاستيفاء  
الذات، واستسلام الشهوات والمحظورات، ما بال الوجوه المصونة في  
جمادى هتكت في رجب بحجة الزيارات؟ ( أضحك الجاهلية يبنون؟ ما لكم  
لا ترجوز لله وقاراً؟ ) ترى بماذا تحدث عنك سوارى المسجد في الظلم وأفنية  
القبور والقباب بالبكاء ومن خوف الوعيد والتذكر لآخرة بنظر العبرة،  
إذا تحدثت عن أقوام ختموا في بيوتهم الختمات وصاتوا الأهل، اتباعا للنبي  
ﷺ حيث أنسل من فراش عائشة رضي الله عنها إلى المسجد لا شموع  
ولا جموع، طوبى لمن سمع هذا الحديث فازوى إلى زاوية بيته، وانتصب  
لقراءة جزء في ركعتين بتدبر وتفكر، فيالها من لحظة ما أصفها من

(١) سقط جواب فلما - واقله ان يكون (فلا)

(٢) أي لقول الله تعالى في رجب وأمثاله من الأشهر الحرم، وخص رجب  
 بالذكر لاحتفال العامة في ليلة الرغائب بالاجتماع في المساجد وزيارة المقابر في النهار  
 وليس في العبارة جواب : فإذا فعل - ولعل أصح : أهذا فعل من فطن لنهي الله  
 عن ظلم النفس في رجب وأمثاله ؟

(٣) اعل الاصل : اعزز على - للتعجب



أكدار المخالطات ، واقذار الرياء ، غدا يرى أهل الجموع ان المساجد تلغى عنهم  
والمقابر تستغيث منهم ، يبكر أحدهم فيقول أنا صائم ، قد أفلح عرسك حتى  
يكون لك صبحه ، قل لي يا من أحياء في الجامع باي قلب رحت؟ مات والله  
قلبك ، وعاشت نفسك ، ما أخوفني على من فعل هذا الفعل في هذه الليالي  
أن يخاف في موطن الامن ويظلم في مقامات الري !!

## فصل

( في التعوذ قبل القراءة والبسملة لكل سورة )  
وبسن التعوذ في القراءة فان قطعها قطع تركها وهما على أنه لا يعود  
عليها أعاد التعوذ اذا رجع اليها ، وان قطعها بعذر عازما على اتمامها اذا زال  
عذره كفاه التعوذ الاول ، وان تركها قبل القراءة فيتوجه أن يأتي بها ثم  
يقراً ، لان وقتها قبل القراءة للاستحباب فلا يسقط بتركها اذا ، ولان المعنى  
يقتضي ذلك ، أما لو تركها حتى فرغ سقطت لعدم القراءة

وتستحب قراءة البسملة في أول كل سورة في الصلاة وغيرها نص  
عليه ، وقال لا يدعها ، قيل له فان قرأ من بعض سورة يقرأها ؟ قال لا بأس  
فان قرأ في غير صلاة فان شاء جهر بالبسملة وان شاء لم يجهر نص عليه  
في رواية أبي داود ، هنا . قال القاضي محمول المذهب انه بالخيار والاسرار (١)

(١) كذا النسخة النجدية . ولعل أصله : بالخيار بين الجهر والاسرار : والا كانت  
كلمة والاسرار زائدة ويعلم الخريفه مما بعده

كما كان مخيراً في أصل القراءة بين الجهر والاسرار . وكالاتعاذة وعنه  
 يجهر بها مع القراءة وعنه لا يعتد بتلك قرينة فلا يجوز ، وقال صالح في  
 مسائله عن أبيه وسأله عن سورة الانفال وسورة التوبة هل يجوز للرجل  
 أن يفصل بينهما بيسم الله الرحمن الرحيم ؟ قال أبي ينتهي في القرآن الى ما  
 أجمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ لا يزداد فيه ولا ينقص . وهذا معنى  
 ما نقل الفضل وأبو الحارث

### (فصل)

في الاحوال التي يكره فيها الجهر بالقراءة

قال الشيخ تقي الدين : من كان يقرأ القرآن والناس يصلون تطوعاً  
 فليس له أن يجهر جهراً يشغلهم به فان النبي ﷺ خرج على بعض أصحابه  
 وهم يصلون من السحر فقال « أيها الناس كلكم يناجي ربه فلا يجهر  
 بعضكم على بعض في القراءة » انتهى كلامه

وروى أحمد في المسند عن الحارث عن علي أن رسول الله ﷺ  
 نهى أن يرفع الرجل صوته بالقراءة قبل العشاء وبمدها يغلط أصحابه وهم  
 يصلون . وذكر الحافظ أبو موسى وغيره أن من جملة الآداب أن لا يجهر  
 بين مصابين أو نيام أو تالين جهراً يؤذيهم

## فصل

في ثواب القراءة كل حرف بحسنة مضاعفة

عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بئس أمثالها، لا أقول آلم حرف، ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف» رواه الترمذي وقال حسن صحيح غريب والمراد بالحرف عند أصحابنا حرف التهجي الذي هو جزء من الكلمة صرح بهذا المبنى القاضي في الكلام على قراءة حمزة وذكر جملة فيمن لم يحسن الفاتحة هل يقرأ من غيرها ببدد الحروف أو ببدد الآيات؟ وقد قال أحمد في رواية حرب إذا اختلفت القراءات فكانت في إحداها زيادة حرف: أنا اختار الزيادة ولا يترك عشر حسنات مثل (فازلهما فازلهما ووصى وأوصى) قال القاضي فقد نص على أنه يختار الزيادة لما احتج به من زيادة الثواب بزيادة الحروف. واختار الشيخ تقي الدين أن المراد بالحروف الكلمة سواء كانت اسماً أو فعلاً أو حرفاً أو اصطلاحاً واحتج بالخبر المذكور فلولاً أن المراد بالحرف الكلمة لا حرف الهجاء كان في ألف لام ميم تسعون حسنة والخبر إنما جعل فيها ثلاثين حسنة، وهذا وإن كان خلاف المفهوم والمعروف من إطلاق الحرف فقد استعمله الشارع هنا والله أعلم



## فصل

في فضائل القرآن وأهله

في فضائل القرآن وأهله أشياء كثيرة منها قوله عليه السلام «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» رواه البخاري وغيره من حديث عثمان وفي السنن عنه عليه الصلاة والسلام من حديث أبي سعيد «يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين وفصل كلام الله على سائر الكلام كمفضل الله على خلقه» رواه الترمذي وقال حسن غريب وهو رواية عطية لموفي وهو ضعيف عندهم. وقال أبو جعفر بن شاهين ثنا عبد الله بن محمد البغوي ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني ثنا صفوان بن أبي الصبيان عن بكر بن عتيق عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين» قال ابن شاهين وقد فسر هذا الكلام النبي ﷺ في حديث آخر ثم روى حديث عطية عن أبي سعيد المذكور، قال وقال بعضهم من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين» قال من شغله ذكرى عن ذكره لي وذلك أن الله تعالى يقول (اذكروني أذكركم) اذكروني بطايتي أذكركم برحمتي انتهى كلامه، الحماني كذبه أحمد وابن نمير وغيرهما ووثقه ابن معين وغيره، وقال ابن عدي لم أرفي أحاديثه مناكير وصفوان ووثقه ابن حبان، وقال أيضا في الضعفاء يروي مالا أصل له لا يجوز الاحتجاج

به إذا انفرد، وذكر ابن الجوزي الخبرين في الموضوعات، وقال ابن حبان عن  
الخبر الثاني هذا موضوع ما رواه الأصفهاني مرفوعاً عن أبي أمامة «ما تقرب  
العباد إلى الله بمثل ما خرج منه» قال أبو النضر يعني القرآن رواه الترمذي  
عن أحمد بن منيع عن أبي النضر عن بكر بن خنيس عن الليث بن  
أبي سالم عن زيد بن أرقط عن أبي أمامة . بكر ضعيف عندهم وليث  
ضعفه الأكثر، قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه

وروى أبو يعلى الموصلي ثنا أحمد بن عيسى المصري وأبو همام قالا  
ثنا ابن وهب عن معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث عن زيد بن أرقط  
عن جبير عن رسول الله ﷺ قال «لن ترجعوا إلى الله عز وجل بشيء  
أحب إليه من شيء يخرج منه» يعني القرآن مرسل حسن.

وروى الإمام أحمد وابن ماجه والنسائي في فضائل القرآن عن أنس  
رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته»  
وروى أبو داود بإسناد جيد عن أبي كنانة عن أبي موسى الأشعري  
قال قال رسول الله ﷺ «إن من أجلال الله أكرام ذي الشيبة المسلم  
وحامل القرآن خير الغالي فيه والجلاني عنه، وأكرام ذي الساطان المقسط»  
قوله «غير الغالي فيه والجلاني عنه» قال في النهاية إنما قال ذلك لأن من أخلاقه  
وآدابه التي أمر بها القصد في الأمور وخير الأمور أوساطها وكلا طرفي  
قصد الأمور ذميم، وسبق هذا الخبر في فضائل القيام، وقال النبي ﷺ «إن  
الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين» رواه مسلم من حديث عمر

وعن زيان بن قائد عن سهل بن معاذ الجهني عن أبيه مرفوعاً من قرأ القرآن وعمل بما فيه ألبس والداه تاجاً يوم القيامة ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كان فيكم فما ظلم بالذي عمل بهذا ؟ رواه أبو داود . زيان ضعفه ابن معين وقال أحمد أحاديثه مناكير وسهل ضعفه ابن معين ، وقال ابن حبان في الثقات لا أدري أوقع التخابطه أم من زيان ؟ ومن علي رضي الله عنه مرفوعاً « من قرأ القرآن فاستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهله كلهم قد وجبت النار لهم » رواه الترمذي ، قال غريب وابن ماجه ولم يذكر « فاستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه » وقدم عليه السلام في قتلى أحد في القبر أكثرهم قرآناً وروي انه قدم شاباً على سريّة فقال شيخ منهم « أنا أكبر منه فقال انه أكثر منك قرآناً » وكتب عمر بن عبد العزيز الى عماله : لا تستعينوا على شيء من أعمالي إلا بأهل القرآن ، فكتبوا اليه استعملنا أهل القرآن فوجدناهم خونة ، فكتب اليهم لا تستعملوا إلا أهل القرآن فان لم يكن عندهم خير فغيرهم أولى أن لا يكون فيهم خير

﴿ فعمل ﴾

فما يقول من نسي شيئاً من القرآن

من غلط فترك شيئاً من القرآن فقال « أنسيت ذلك » - أو اسقطته

أقدماء النبي عليه السلام وهو في الصحيحين من حديث عائشة . وفيها عن ابن



مسعود رضي الله عنه مرفوعاً « بثسماً لا حدكم » وللبخاري (لا حدكم) يقول  
فسيت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكروا القرآن فهو أشد ثقلنا  
من صدور الرجال من النعم

ولمسلم « لا يقول أحدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي »  
نسي بتشديد السين وقيل وتخفيفها

قال في شرح مسلم إنما نهى عن نسيها وهو كراهة تنزيه لانه يتضمن  
التساهل فيها والتغافل عنها ، وقد قال تعالى ( أتتكم آياتنا فنسيتها ) (١)  
وقال القاضي عياض أولى ما يتأول عليه الحديث ان معناه ذم الحال  
لا ذم القول أى بثست الحالة حالة من حفظ القرآن فغفل عنه حتى نسيه  
ولمسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً فذكر الحديث وفي آخره  
« فإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره ، وإذا لم يتم به نسيه »

### ﴿ فصل ﴾

في تطيب المصحف وكريه وكيسه

لا يكره تطيب المصحف ولا جعله على كرسي أو كيس حرير نص  
عليه ، بل يباح ذلك وتركه بالأرض وعاله الأمدى فقال انه معفو عن يسيره  
وفي ذلك تعظيم له كلبسه في الحرب وتكره تحليته بذهب أو فضة قدمه  
ابن تميم وابن حمدان ، وعنه لا يكره ، وقيل يحرم كبقية الكتب ، وقيل

(١) قوله وهو كراهة تنزيه الى الآية ساقط من المصرية

يباح علاقته للنساء دون الرجال وليس بصحيح لأن هذا جميعه لم ترد به  
السنة ولا نقل عن السلف فيه شيء مع ما فيه من اضاءة المال

### (فصل)

في العطاس والتأؤب وتشميت العطاس اذا حمد الله

تشميت العطاس وجوابه فرض كفاية قدمه ابن تميم وابن حمدان  
وهو ظاهر مذهب مالك وغيره ، وقيل بل هما سنة وهو مذهب الشافعي  
وغيره وقيل بل واجبان وهو قول بعض العلماء ويسن ان يغطي العطاس  
وجهه ويخفض صوته الا بقدر ما يسمع جليسه ليشمته وهذا معنى كلام أحمد  
في رواية ابي طالب واحمد بن اصرم ، قال ابن عقيل ويبعد من الناس ،  
قال الشيخ تقي الدين البغدادى غريب ، قال الشيخ عبدالقادر ولا يلتفت  
بمينا ولا شمالا انتهى كلامه ويحمد الله جهرًا

قال ابن هبيرة في الحديث السابع من أفراد مسلم من حديث ابي  
موسى . قال الرازي من الاطباء . العطاس لا يكون اول مرض أبدا إلا ان  
تكون له زكاة . قال ابن هبيرة فاذا عطس الانسان استدل بذلك من نفسه  
على صحة بدنه وجودة هضمه واستقامة قوته فينبني له ان يحمد الله  
ولذلك امره رسول الله ﷺ ان يحمد الله . وكذلك الطنن في الاذن فانه  
من حاسة السمع فاذا طنت اذن الانسان ذكر الله تعالى مثنيا عليه بما أراه  
من دليل حسن صنعه فيه ، وقد ذكر هذا أهل العلم بالآبدان وهو صحيح

لان هذا الطنين لا يعرض لمن قد فسد سمعه كذلك لا يعرض للشيخ الا نادراً انتهى كلامه

قال الاطباء الدوي والطنين في الاذن قد يكون من حاسة السمع ولا خطر فيه، ويكون من أرباح غليظة محتبسة في الدماغ او كيوسات غليظة فيه وعلاجه اسهال البطن بالاراحات الكبار وكب الاذن على بخار الرياحين اللطيفة وهجر الاطعمة الغليظة التي تملأ الرأس مثل القوم والكرات والجوز، ويقطر في الاذن دهن الالوز المر ويكون الغذاء اسفیدنات او ماء الحمص انتهى كلامهم

وقال في الغنية: واذا طنت أذنه صلى على النبي ﷺ وليقل: ذكر الله من ذكرني بخير. لانه مروي عن النبي ﷺ انتهى كلامه وكثير من الناس من يعمل هذا وهذا الخبر موضوع او ضعيف ولم يذكر الاصحاب هذا ولا الذي قبله لعدم ما يدل على ذلك شرعا والله أعلم

وفي البخاري ان النبي ﷺ قال «ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب» لان العطاس يدل على خفة بدن ونشاط والتثاؤب غالبا لثقل البدن وامتلأته واسترخائه فيميل الى الكسل فاضافه الى الشيطان لانه يرضيه او من تسببه لدعائه الى الشهوات ويقول من سمع العطاس له يرحمك الله او يرحمكم الله، ويقول هو: يهديكم الله ويصالح بالكم. ذكره السامري. وفي الرعاية وزادوا (ويدخلكم الجنة عرفها لكم) او يقول يتغفر الله لنا ولكم، وقيل بل يقول مثل



ما قبل له ، وكان ابن عمر اذا عطس فقبل له يرحمك الله قل يرحمنا الله  
واياكم ، ويعفر الله لنا ولكم . رواه مالك  
قال احمد في رواية ابي طالب التميمي يهديكم الله ويصلح بالكم  
وهذا معنى ما نقل غيره ، وقال في رواية حرب هذا عن النبي ﷺ من وجوه  
وقال ابن تميم يرد عليه العاطس وان كان المشمت كافرا فيقول آمين يهديكم  
الله ويصلح بالكم . وان قال المشمت المسلم يعفر الله لنا ولجميعنا ، والاول  
أفضل ، وكذا ذكر ابن عقيل الا قوله وان كان المشمت كافرا . وذكر  
القاضي انه روى عن النبي ﷺ انهما ( أحدهما ) يهديكم الله ( والثاني )  
يرحمكم الله . كذا قال وصوابه يعمر الله لكم قاله الشيخ تقي الدين قال  
القاضي ويختار أصحابنا يهديكم الله لان معناه يديم الله هدايتكم ، واختار  
بعض العلماء يعفر الله لنا ولكم ، وقال مالك والشافعي يتخير بين  
هذا وبين يهديكم الله ويصلح بالكم ، وقال ابن عقيل ولا يستحب  
تسميت الكافر فان تسميته أحابه بآمين يهديكم الله فانها دعوة تصالح للمسلم  
والكافر ، وقد قال أبو موسى الأشعري كانت اليهود يتعاطسون عند النبي  
ﷺ رجاء أن يقول لهم رحمكم الله ، فكان يقول لهم « يهديكم الله ويصلح بالكم »  
رواه الامام أحمد عن وكيع وعبد الرحمن بن سفيان عن حكيم بن ديلم عن  
أبي بردة عن أبيه إسناد جيد ، وحكيم وثقه ابن معين وغيره وقال أحمد  
شيخ صدوق وقد قال أبو حاتم صالح ولا يحتج به ، ورواه أبو داود والنسائي  
والحاكم والترمذي وقال حسن صحيح

قال الشيخ تقي الدين وقد نص أحمد على أنه لا يستحب تشميت الذي ذكره أبو حفص في كتاب الادب عن الفضل بن زياد قال قلت يا أبا عبد الله لو عطس يهودي قلت له يهديكم الله ويصالح بالكم، قال أي شيء يقال لليهودي؟ كأنه لم يره، قال القاضي ظاهر كلام أحمد أنه لم يستحب تشميته لأن التشميت تحبته له فهو كالسلام ولا يستحب أن يبدأ بالسلام كذلك التشميت ويدل عليه ما رواه أبو حفص بإسناده عن النبي ﷺ أنه قال «ان للمسلم على المسلم ست خصال ان ترك منهن شيئا ترك حقا واجبا عليه، اذا دعاه أن يجيبه، واذا مرض أن يعوده، واذا مات أن يحضره، واذا لقيه أن يسلم عليه، واذا استنصحه أن ينصحه، واذا عطس أن يشمته - أو يسمته» فلما خص المسلم بذلك دل على أن الكافر بخلافه وهو في السنن الاقوله «حقا واجبا عليه» ولأحمد ومسلم من حديث أبي هريرة «حق المسلم على المسلم ست» وذكره. قال الشيخ تقي الدين: التخصيص بالوجوب أو الاستحباب إنما ينفي ذلك في حق الذي كما ذكره أحمد في الصحيحه، وإجابة الدعوة لا تنفي جواز ذلك في حق الذي من غير استحباب ولا كراهة كإجابة دعوته (١) والذي ذكره القاضي وهو ظاهر كلام أحمد أنه يكره،

(١) كذا في النسختين وفيه اتحاد المشبه والمشبّه به - فلعله محرف ونفي الشيخ تقي الدين لاستحباب التشميت ولكراهته هو الاشبه فان كلا منها حكم شرعي لا يثبت الا بدليل شرعي ولا دليل وقياسه على البدء بالسلام ليس بأولى من قياسه على إجابة دعوته وأكل طعامه النابتين بالكتاب والسنة وزد على ذلك ان التشميت دعاء بالرحمة وهو حاز لكل حي ومثله الهداية بالاولى

وكلام ابن عقيل انما تقي الاستحباب ، وفي المسئلة حديث تعاطس اليهود  
عند النبي ﷺ وكان يجيهم بالهداية ، وإذا كان في اتهمنة والتعزية والعيادة  
روايتان فالتشيت كذلك انتهى كلامه . فظاهر في تشيت السكار  
أقوال : الجوار ، والكراهة ، والتحريم (١)

والتشيت بالشين والسين ذكره غير واحد من أصحابنا وغيرهم .  
قال في شرح مسلم لغتان مشهورتان والمعجمة أفصح . قال ثعلب : معناه بالمعجمة  
أبعدك الله عن الشمنة . وبالمهملة هو السميت وهو القصد والهدي قل الليث  
التشيت ذكر الله على كل شيء ومنه قولك للعاطس يرحمك الله  
وقال صاحب المحكم تشيت العاطس معناه هداك الله الى السميت  
وذلك لما في العاطس من الاترعاج والقلق قال أبو عبيدة . الشين المعجمة  
على اللتين وقال ثعلب أيضا : يقال سميت العاطس وشمته اذا دعوت له  
بالهدى وقصد السميت المستقيم قال والاصل فيه السين المهملة فقلبت شيئا  
معجمة وقال ابن الأنباري يقال شمته وسميت عليه إذا دعوت له بخير وكل  
داع بالخير فهو شمت وسميت ، وقال ابن الأثير في النهاية التشيت  
بالشين والسين الدعاء بالخبر والبركة والمعجمة أعلاها يقال شمت فلانا وشمت

(١) اظهر هذه الاقوال اولها وأضعفها ثانيا بل هو باطل على القاعدة التي تقدم  
في الجزء الاول جريان السلف عليها وهي ان الحرام لا يثبت الا بدليل قطعي ،  
وبحسن العمل في المسئلة بما يقتضيه مرجح خارجي كإظهار يسر الاسلام وسماحته  
واسمالة القلوب اليه ، ويقابله من الطرف المقابل لهذا المحافظة على عزة المؤمن  
وترفعه عن التذال والمداهنة ولكل مقام مقال



عليه تسميتا فهو مشمت واشتقاقه من الشوامت وهي القوائم كأنه دعا للعاطس بالثبات على طاعة الله تعالى وقيل معناه أبعدك الله عن الشماتة وجنبك ما يشمت به عليك

وقال الجوهرى قال ثعلب الاختيار بالسين لانه مأخوذ من السم وهو القصد والحجة، وقال ابو عبيد الشين أعلى في كلامهم وأكثر قال الجوهرى كل داع لاحد بخير فهو مشمت ومسمت والشوامت قوائم الدابة وهو اسم لها . قال ابو عمرو يقال لا ترك الله له شامة اي قائمة

وقد روى ابن ماجه واسناده ثقات الا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى فان فيه كلاما وامله حسن الحديث عن علي رضى الله عنه مرفوعا « اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله، وليرد عليه من حوله يرحمك الله، وليرد عليهم يهديكم الله ويصلح بالكم » ورواه البخارى بمعناه من حديث ابي هريرة ، ورواه ابو داود وعنده « فليقل الحمد لله على كل حال » وروى الترمذى هذا اللفظ من حديث ابي أيوب وغيره ، ورواه النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث علي وغيره عن ابي موسى مرفوعا « اذا عطس أحدكم فحمد الله فشمته، فان لم يحمد الله فلا تسمته » ، ورواه احمد ومسلم . وكراهة تسميت من لم يحمد الله قول الشافعية وغيرهم وكذا عند مالك وقال إن شتمه غيره فليشمته وترجه احتمال تسميت من دلم انه حمد الله وإن لم يسمعه لظاهر الخبر لكن روى البخارى من حديث ابي هريرة « فاذا عطس أحدكم فحمد الله فحق على كل مسلم سماعه أن يقول يرحمك الله »

قال في الغنية وروى في بعض الاخبار عن النبي ﷺ « ان العبد اذا قال الحمد لله قال الملك رب العالمين ، فاذا قال العبد رب العالمين بعد الحمد قال الملك يرحمك الله ربك » فيتوجه على هذا ان يرد عليه ، ذكره على الآدمي وهذا الخبر رواه الطبراني والمحقق ضياء الدين في المختار من طريقه من حديث صالح بن يحيى المزني عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « اذا عطس أحدكم فقال الحمد لله قالت الملائكة رب العالمين ، فاذا قال رب العالمين ، قالت الملائكة يرحمك الله » وروى سعيد حدثنا ابو الاحوص عن حصين عن ابراهيم قال اذا عطس الرجل وهو وحده فليقل الحمد لله رب العالمين وليقل يرحمنا الله واياكم فانه يشمته من سمعه من خلق الله ، وسبق كلامه في الرعاية في السلام وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ اذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض أو غص بها صوته شك الراوي . رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح

وعن سالم بن عبيد مرفوعا « اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين ، وليقل يغفر الله لي ولكم » رواه ابو داود والترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه وفيه أن رجلا عطس عند سالم بن عبيد فقال السلام عليكم ، فقال سالم وعليك وعلى أمك ، ثم قال بعد لعلك وجدت مما قلت لك ، قال لوددت انك لم تذكر أي بخير ولا بشر ، قال انما قلت لك كما قال رسول الله ﷺ انا بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من

القوم فقال السلام عليكم، فقال رسول الله ﷺ «وعليك وعلى أمك» ثم قال «إذا عطس أحدكم، الحديث ورواه أحمد وفي لفظ «فليقل الحمد لله على كل حال، أو الحمد لله رب العالمين»

وروى الترمذي عن حميد بن مسعدة عن زياد بن الربيع عن حضرمي مولى الجارود عن نافع قال عطس رجل إلى جنب ابن عمر فقال الحمد لله والسلام على رسول الله ﷺ، فقال ابن عمر وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله ﷺ ما هكذا علمنا رسول الله ﷺ أن نقول إذا عطسنا إنما علمنا أن نقول: الحمد لله على كل حال. اسناد جيد قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث زياد

## فصل

قيل للقاضي في الخلاف أن الإمام يقول في الصلاة سمع الله من حمده فقط ذكر مسنون يقتضي الجواب فوجب أن لا يكون من سنته الجمع بين الجواب وبين ما يقتضيه كالسلام ورده وحمد العاطس وتسميته، فأجاب القاضي بأنه ينتقض بقول الإمام ولا الضالين آمين فإنه يجمع بينهما على أنه قد قيل أنه لا يقتضي الجواب لأنه ليس يأمر بالحمد وإنما هو ثناء على الله عز وجل، لأن قوله سمع الله من حمده معناه يا سميع الدعاء، هكذا ذكره ابن المنذر. وأما رد السلام فإن السلام يقتضي الجواب من غيره وكذلك التسميت فلماذا لم يسن الجمع بينهما وليس كذلك هنا لأنه يقتضي الجواب من



غيره (١) بدليل انه يوجد (٢) من المنفرد وان لم يكن معه من يوجد منه الجواب  
وقال ابن حمدان: وان عطس كافر وحمد الله قال له المسلم والكافر عافاك الله

### ﴿فصل﴾

قال ابن تميم لا يشمت الرجل الشاب ولا تشمته . وقال في الرعاية  
الكبرى للرجل أن يشمت امرأة أجنبية وقيل عجوزا وشابة برزة ولا  
تشمته هي وقيل لا يشمتها . وقال السامري يكره أن يشمت الرجل المرأة  
إذا عطست ولا يكره ذلك للعجوز . قال ابن الجوزي : وقد روينا عن  
أحمد بن حنبل رضي الله عنه انه كان عنده رجل من العباد فعطست  
امرأة أحمد فقال لها العابد يرحمك الله فقال أحمد رحمه الله عابد جاهل انتهى  
كلامه وقال حرب قات لأحمد الرجل يشمت المرأة إذا عطست ؟ فقال إن  
أراد أن يستنطقها يسمع كلامها فلا ، لأن الكلام فتنة ، وان لم يرد ذلك  
فلا بأس أن يشمتن

قال الشيخ تقي الدين فيه عموم في الشابة وقال أبو طالب انه سأل  
أبا عبد الله يشمت الرجل المرأة إذا عطست ؟ قال نعم قد شمت أبو موسى  
امراته ، قلت فان كانت امرأة تمر أو جالسة فعطست أشمتها ؟ قال نعم .  
وقال القاضي ويشمت الرجل المرأة البرزة ويكره للشابة ، وقال ابن عقيل  
يشمت المرأة البرزة وتشمته ولا يشمت الشابة ولا تشمته ، وقال الشيخ

«١» من قوله وكذلك التسميت الى هنا ساقط من المصرية

«٢» في المصرية لم يوجد

عبد القادر ويجوز الرجل تسميت المرأة البرزة والمجوز ويكره للشابة الخفزة . فظهر مما سبق انه هل يشمت المرأة اذا لم يرد أن يسمع كلامها أم لا يشمتها؟ على روايتين . وأكثر الاصحاب على الفرق بين الشابة وغيرها وسبقت نصوصه في التسليم عليها مثل هذا ولا فرق وسبق أن صاحب النظم سوى ابن التسلیم وانتسميت، وقيل يشمت عجوزا أو شابة برزة، ومن قلنا يشمتها فانه انشمته وعن ماني الرعاية لا

## فصل

﴿ في تسميت العاطس كلما عطس الى ثلاث ﴾

فإن عطس رابعة لم يشمته ذكره السامري وقدمه في الرعاية وهو الذي ذكره الشيخ عبد القادر ومدب مالك وغيره وقال الشيخ تقي الدين وهو المنصوص عن أحمد وذكر رواية - أح ومهنا . وقيل أو ثالثة وهو الذي ذكره ابن تيميم، وذكر الشيخ تقي الدين انه الذي اتفق عليه كلام القاضى وابن عقيل ، وقيل أمرتين، ويقال له عافاك الله لانه ريمح، قال صالح ابن أحمد لا ييه تسميت العاطس في مجلسه ثلاثا؟ قال أكثر ما ييه ثلاث، وهذا مع كلام الاصحاب يدل على أن الاعتبار بفعل التسميت لا بعدد العطسات، فأو عطس أكثر من ثلاث متواليات شتمه بعدها اذا لم يتقدم تسميت قرلا واحدا والأدلة توافق هذا وهو واضح، قال مهنا

لأحمد أي شيء مذهبك في العاطس يثبت إلى ثلاث مرار؟ فقال إلى قول (١)  
عمرو بن العاص قلت من ذكره؟ قال هشيم أخبرنا المغيرة عن الشعبي عن  
عمرو بن العاص، قال العاطس بمنزلة الخطيب يثبت إلى ثلاث مرار فما زاد  
فهو داء في الرأس، وقال أبو الحارث عنه يثبت إلى ثلاث

وقد روى ابن ماجه واسناده ثقات عن سلمة بن الأكوع مرفوعاً  
« يثبت العاطس ثلاثاً فما زاد فهو مزكوم » ولأبي داود عن أبي هريرة  
موقرفاً ، ولمسلم وأبي داود عن سلمة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وعطس عند رجل فقال له « يرحمك الله » ثم عطس أخرى فقال رسول  
الله ﷺ « الرجل مزكوم » وعند الترمذي قال له في الثالثة « انت  
مزكوم » قال وهو أصح من الأول

وروى أبو داود حدثنا هارون بن عبد الله ثنا مالك بن اسماعيل ثنا  
عبد السلام بن حرب عن يزيد بن عبد الرحمن عن يحيى بن اسحاق بن  
عبد الله بن أبي طلحة عن أمه حميدة أو عبيدة بنت عتبة بن رفاة الزرقى  
عن أبيها عن النبي (ص) قال « يثبت العاطس ثلاثاً فارتفعت فشمته  
وان شئت فكف » مرسل وعسدة تفرد عنها ابنها ، قال بعضهم ورواه  
الترمذي وقال حديث خريب واسناده مجهول ، قال في الرعاية الكبرى :  
ويقال للعسي قبل ثلاث مرات : يرك فيك ، وكذا قال الشيخ  
عبد النادر وزاد وجبرك الله

(١) إذا لم يكن في العبارة تحريف فلما إذا مذهبك أو ينتهي إلى قول عمرو



وروى عبدالله بن أحمد عن الحسن أنه سئل عن الصبي الصغير يعطس؟  
قال يقال له بورك فيك ، وقال صاحب النظم ان عطس صبي يعني علم الحمد لله  
ثم قيل له يرحمك الله أو بورك فيك ونحوه ويعلم الرد وان كان طفلا  
حمد الله وليه أو من حضره وقيل له نحو ذلك انتهى كلامه ، أما كونه  
يعلم الحمد فواضح وأما تليمه الرد فيتوجه فيه ما سبق في رد السلام لكن  
ظاهر ما سبق من كلام غيره أنه يدعى له وان لم يحمد الله ، لكن قد يقال  
الدعاء له تسميت فيتوقف على قوله الحمد لله كالبالغ ، لكن الاول أظهر  
في كلامهم لانهم لم يفرقوا بين المميز وغيره ولم يذكروا قول الحمد لله  
من غير العاطس لان الخطاب لم يتوجه الى غيره ومن لا عقل له ولا تميز  
لا يخاطب ففعل الغير عنه فرع ثبوت الخطاب ولم يثبت فلا فعل ، على أن  
العبادة البدنية المحضة المستقلة لا تفعل عن الحي باتفاقنا وقد يتوجه احتمال  
تخرج يقول الولي فقط ويتوجه في التسمية لأكل وشرب كذلك في غير  
مميز ، وظاهر ما ذكره أنه لا حكم لعطاس المجنون كما لا حكم لكلامه  
مطلقا لكن يشرع الدعاء له في الجملة ، وهو يقتضي أن القياس في الطفل  
كذلك خوفا للآثر (١) ويتوجه في المجنون احتمال كالعقل ولأن من لا  
عقل له ولا تميز كان موجودا على هذه عليه السلام وعهدها صحابة رضي  
الله عنهم فأو شرعت منه التسمية لذلك لشاع وانفسله الخيف عن السف  
لعموم البلوى به والحاجة فلما لم ينال ذلك دل على سقوطه وعدم اعتباره

(١) من قوله ، مطابقا لي هنا ساقط من النص

بل قد يؤخذ من المنقول من تخنيك الاطمال عدم التسمية لان الراوي  
لم يذكرها والاصل عدمها والله أعلم

### (فصل)

روى عن النبي ﷺ أنه قال « من سبق العاطس بالحمد آمن من الشوص  
واللوص واللوص » وهذه أوجاع اختلف في تعيينها ذكره ابن الاثير  
وغیره وكان غير واحد من أصحابنا المتأخرين رحمهم الله يذكر هذا الخبر  
ويطه الناس وامل الخبر في تسميت من حمد الله دون من لم يحمده يدل  
على أنه لا يستحب والا لفعله النبي ﷺ وندب اليه

وقد ذكر ابن الاخير فيمن روى عن أحمد قل المروذي از رجلا  
عطس عند أبي عبد الله فلم يحمد الله فاستغفره أن يحمد الله فيشتمه فلما أراد  
أن يقوم قال له أبو عبد الله كيف تقول اذا عطست ؟ قال أقول الحمد لله  
فقال له أبو عبد الله بركمك الله ، وهذا يؤيد ما سبق وهو متجه

### (فصل)

#### (فيما ينبغي المتجشي)

ولا يجب المتجشي بشيء فان قال الحمد لله قيل له هنيئا مريثا ، أو  
هناك الله وأمرالك ذكره في الرعاية الكبرى وابن تيم وكذا ابن عاتل  
وقال لا نعرف فيه سنة بل هو عادة موضوعة وتأتي هذه المسئلة في آداب  
الأكل ، قال الاطباء ينفع فيه السذاب أو الكراوبا أو الانيسون أو الكسفرة  
أو السمتر أو النعناع أو الكندر مضنا وشربا

روى أبو هريرة أن رجلاً تجشئ سداً أبي عليه السلام فقال « كف عنا جشائك فإن أكثرهم شبعاً أكثرهم جوعاً يوم القيامة » رواد الترمذي وقل حسن غريب ، قال أحمد في رواية أبي طالب إذا تجشئ وهو في الصلاة فليرفع رأسه إلى السماء حتى تذهب الريح وإذا لم يرفع رأسه أدى من حوله من ريحه قال وهذا من الادب ، وقال في رواية مهنأ : إذا تجشئ الرجل ينبغي أن يرفع وجهه إلى فوقه لكيلا يخرج من فيه رائحة يؤذي بها الناس

### ﴿ فصل ﴾

( في التأؤب وما ينبغي فيه )

من ثناء كظم ما استطاع للخبر وأمسك يده على فيه أو غطاه بكمه أو غيره أن غلب عليه التأؤب لقوله عليه السلام « التأؤب من الشيطان فإذا ثناء أحدكم فليرده ما استطاع ، فإن أحدكم إذا ثناء صحك الشيطان » وفيه « أن الله يحب العطاس ويكره التأؤب فإذا ثناء أحدكم فلا يقل هاه هاه ، فإن ذلك من الشيطان يضحك منه » وروى ذلك أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم والبخاري وعنده « إذا ثناء أحدكم في الصلاة » وروى أيضاً وحسنه « العطاس من الله والتأؤب من الشيطان » رواها النسائي في اليوم والليلة قال في النهاية إنما أحب العطاس لأنه إنما يكون مع خفة البدن وانفتاح المسام وتيسير الحركات، والتأؤب بخلافه وسبب هذه الاوصاف الاقلال (١) من الطعام والشراب



وروي مسلم من حديث أبي سعيد « إذا تشاءب أحدكم فليمسك  
بيده على فمه فان الشيطان يدخل » وله معناه من حديث أبي هريرة « ولا  
يقول في الصلاة هاه ولا ماله هجاء ، ولا يزيل يده عن فمه حتى يفرغ تشاؤبه »  
ويكره اظهاره بين الناس مع القدرة على كفه وان احتاجه تأخر عن الناس  
وفعله وعنه يكره التشاؤب مطلقا

## فصول في التداوي والطب والمعالج

### ﴿ فصل ﴾

﴿ في حكم التداوي مع التوكل على الله ﴾

يباح التداوي وتركه أفضل نص عليه قال في رواية المروذي: العلاج  
ورخصة وتركه درجة أعلى منه، وسأله اسحاق بن ابراهيم بن هاني في الرجل  
يمرض يترك الادوية أو يشربها قال اذا توكل فتركها أحب إلى

وذكر أبو طالب في كتاب التوكل عن أحمد رضي الله عنه أنه قال  
أحب لمن عتمد التوكل وسلك هذا الطريق ترك التداوي من شرب  
الدواء وغيره، وقد كانت تكون به علل فلا يخبر الطبيب بها اذا سأله، وقدمه  
ابن تيمم وابن حمدان وهو قول ابن عبد البر وحكاة عن حكاة لقوله صلى الله عليه وسلم  
حديث ابن عباس (١) « يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا بغير حساب هم

(١) الحديث لا يدل على ترك التداوي فان الرقية ليست دواء وانما تأثيرها  
في العصب بالاعتقاد غالبا وكانت رقي الجاهلية باطل وهمية . وسيأتي تعليل النهي  
عن الاكتواء والاذن به ويزاد عليه كراهة النبي صلى الله عليه وسلم له وسيأتي في صفحة ٣٦١ م.  
بالتداوي وهو القول الفصل

الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون «  
متفق عليه ، وذكر بعضهم ان فيه « هم الذين لا يرقون ولا يسترقون »  
وذكره بعضهم من رواية مسلم وهو الصواب ، وقال رسول الله ﷺ  
« من اکتوى أو استرق فتمد برىء من التوكل » رواه أحمد وغيره واسناده  
ثقات وصححه الترمذي ، وروى سعيد ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
عن عبد (١) الغفار بن المغيرة بن شعبة عن أبيه عن النبي ﷺ قال « لم يتوكل  
من أرق واسترق » اسناد جيد ، وقال سعيد ثنا سفيان عن عمرو بن دينار  
سمع عبيد بن عمير يقول سبقكم الاولون بالتوكل ، كانوا لا يرقون ولا يسترقون  
ولا يتطيرون فهم الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . عبيد أدرك عمر وأيا  
وقيل بل فعله أفضل وبه قال بعض الشافعية ، وذكر في شرح مسلم أنه  
مذهب الشافعية وجمهور السلف وعامة الخلف وقطع به ابن الجوزي في  
المنهاج واختاره الوزير ابن هبيرة في الافصاح قال ومذهب أبي حنيفة انه  
مؤكده حتى يداني به الوجوب قال ومذهب مالك أنه يستوي فعله وتركه  
فانه قال لا بأس بالتداوي ولا بأس بتركه .

وذكر ابن هبيرة أن علم الحساب والطب والفلاحة فرض على  
الكفاية وقال في قوله « لا يكتوون ولا يسترقون » قال كانوا في الجاهلية يسترق  
الرجل بالكلمات الخبيثة فيوهمه الراقي في ذلك وفي الكي انها يمنعه  
من المرض أبدا ، فذلك الذي منع منه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

والحجامة سنة وهو أقوى دليل على فعل التداوي ، واحتج أيضا بأنه لا يباح للرجل أن لا يداوي مغابته من ابطيه ليقطع ضرر بخارهما عن الناس وعنه في نفسه كذا قل ولا أحسب هذا محل وفاق ولو كان فهو لا يرى وجوب التداوي قل وكذلك لو ترك تارك جرحه يسيل دمه فلم يعصبه حتى سال منه الدم فمات كان عاصيا لله تعالى قاتلا لنفسه ، ولا حجة له في هذا ، وقل في حديث عمران وهو نحو حديث ابن عباس المتقدم رواه مسلم يعني عليه السلام انه لا يبلغ بهم الذهاب في التداوي الى أن يكتبوا أو هو آخر الادوية ويعني بقوله « ولا يسترقون » رقى في الجاهلية فأما الاستشفاء بآيات القرآن فليس من هذا

وقل في حديث ابي هريرة « ان الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها » قال فمن تداوى بنية أن يتبع في التداوي السنة ويدبر بدنه المودع عنده لله بأصوب التدبير فهذا إيمان وتوفيق وإن خطر بقلبه او وسوس له الشيطان اذا لم يتداو ربما يهلك ويوهمه الشيطان انه يموت بغير أجله فيتداوى بهذا العزم فيكون كافرا كذا قال الشيخ تقي الدين ليس بواجب عند جماهير الائمة انما أوجبه طائفة قليلة من أصحاب الشافعي واحدا انتهى كلامه

وذكر النزالي في كتابه فائحة العلم ان علم الطب فرض كفاية وانه لا يجوز ترك المداواة وقد قال حرمة سمعت الشافعي يقول شيثان أغفلهم الناس العربية والطب ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول : العلم علان



علم الأديان وندم الأبدان. وذلك لأنه يجب عليه أو يستحب له أن يدنم من نفسه إذا أريدت وأجيب بأن هناك يتحقق أحياء نفسه بذلك بخلاف هذا

وقل بعض أصحابنا هو واجب زاد في الرعاية أن ظن نفسه

قال القاضي روى أبو محمد الحسين بن محمد الخلال في كتاب الطب بإسناده عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت أسقامه فكان يقدم عليه أطباء العرب والعجم فيصفون له فنعاجه

ورواه أحمد في المسند أن عروة كان يقول لعائشة يا أمته لا أعجب من فقهك أقول زوجة رسول الله (ص) وابنة أبي بكر ولا أعجب من علمك بالشر وأيام الناس أقول ابنة أبي بكر، وكان أعلم الناس أو من أعلم الناس، ولكن أعجب من علمك بالطب كيف هو ومن أين هو؟ قال فضربت على منكبيه وقالت أي مريّة ! إذ رسول الله ﷺ كان يسقم عند آخر عمره وكانت تقدم عليه وفود العرب من كل وجه فكانت تمت له الانعام وكنت أسألها فمن ثم علمت. وقد روى مالك وسعيد والبيهقي بإسناد حسن جيد عن ابن عمر أنها كتوى من اللوقة واسترقى من الحية . واللوقة مرض يمرض للوجه فيميله إلى أحد جانبيه

وروى أبو داود ثنا محمد بن عباد بن فتح الدين الواسطي ثنا يزيد بن هارون أنبأنا إسماعيل بن عياش عن ثعلبة بن م. لم عن أبي عمران الأنصاري عن أم الدرداء عن أبي الدرداء رضي الله عنه قول : قال رسول الله (ص)

«إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالِدَوَاءَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً فَتَدَاوُوا وَلَا تَتَدَاوُوا بِحَرَامٍ»

ورواه البيهقي من طريق أبي داود وهذا اسناد حسن وثابة شامي وابن

عياش إذا روى عن الشاميين كان حجة عند الأكثرين

ولاحد من حديث أنس «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الدَّاءَ خَلَقَ الدَوَاءَ

فَتَدَاوُوا» قيل معنى أنزل الله الداء والدواء خلقهما لهذا الخبر، وقيل اعلام

الناس به وهذا ضعيف لقوله عليه السلام فيما رواه أحمد وغيره من حديث

ابن مسعود ومن حديث أسامة بن شريك «عَلِمَهُ مِنْ عِلْمِهِ وَجَعَلَهُ مِنْ جَعَلِهِ»

وقيل أنزلهما مع الملائكة الموكلين بمباشرة الخلق، وقيل أنزل المطر

ليولدهما أو من الجبال ودخل غيرها تبعا وهذا من حكمة الله كما هو

شائع أنه سبحانه إذا ابتلى أعان فابتلى بالداء وأعان بالدواء، وابتلى بالذنوب

وأعان بالتوبة، وابتلى بالارواح الخبيثة الشياطين، وأعان بالارواح الطيبة

الملائكة، وابتلى بالمحرمات وأعان بإباحة نظيرها

وعن أسامة بن شريك قال: قالت الاعراب يا رسول الله ألا نتداوى؟

قال «نعم عباء الله تداءوا فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء إلا

داء واحدا» قالوا يا رسول الله وما هو؟ قال «الهرم» رواه أبو داود وابن

ماجه والترمذي وصححه

وعن عمرو بن دينار عن هلال بن يساف قال دخل النبي ﷺ على مريض

يموده فقال «ارسلوا إلى الطبيب» فقال قائل وأنت تقول ذلك يا رسول الله؟

قال «نعم إن الله لم ينزل داء إلا أنزل له دواء» مرسل رواه غير واحد من الأئمة

وعن جابر قال نهى رسول الله (ص) عن الرقي ، فجاء آل عمرو بن حزم (١) فقالوا يا رسول الله انه كانت عندنا رقية نرقي بها عن المقرب فانك نهيت عن الرقي فمرضوها عليه فقال « ما أرى بها بأساً ، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل » وقال (ص) « لا بأس بالرقي ما لم يكن فيه شرك » رواها مسلم ، وعن عائشة قالت كان رسول الله (ص) إذا مرض أحد من أهله نثت عليه بالمعوذات ، فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أنثت عليه وأمسحه بيد نفسه لأنها أعظم بركة من يدي . متفق عليه . وفي المتفق عليه : فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به ، وفي المتفق عليه كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث ، فلما اشتد وجهه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها

وعن عائشة قالت أمرني رسول الله ﷺ أن أسترق من العين . وعن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال لجارية في يدها رأى في وجهها سفعة ، يعني صفرة - فقال « انها نظرة استرقوا لها » متفق عليهما . قوله « انها نظرة » أي عين ، وقيل عين من نظر الجن ، وعن عمرة أن أبا بكر دخل على عائشة ويهودية ترقيني فقال ارقيا بكتاب الله . رواه مالك ، وروى غير واحد منهم الترمذي وصححه عن عثمان بن أبي العاص قال أتاني رسول الله ﷺ وبني وجم قد كاد يهلكني فتمال رسول الله (ص) امسح يمينك سبع مرات هو قل أعوذ بفرقة الله وقدرته من شر ما أجد » قال ففعلت هذا فذهب الله ما كان

(١) في المصرية فجاء الى عمرو بن حزير



فيء فلم ازل آمر به أهلي وغيرهم، ولم يضع يديك على الذي يألم من جسدك وقل  
بسم الله ثلاث مرات وقل سبع مرات. «وذكره وفي آخره «وأحاذر» وعن  
كعب بن مالك رفعوا إذا وجد أحدكم ألماً فليضع يده حيث يجد الألم ثم  
ليقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته على كل شيء من شر ما أبجد» رواه  
أحمد، وعن محمد (١) بن سالم قال قال لي ثابت البناني يا محمد اذا اشتكيت  
فضع يدك حيث تشتكي ثم قل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أبجد من  
وجعي هذا، ثم ارفع يدك ثم أعد ذلك وتراً فان أنس بن مالك حدثه ان  
رسول الله (ص) حدثه بذلك رواه الترمذي وقال حسن غريب

وروى أبو محمد الخلال في كتاب الطب بإسناده عن عروة وفي نسخة  
عمرو بن مسودة قال جلس المأمون للناس مجلساً عاماً فكان فيمن حضره  
منجبه وهنجه طبيباً الروم والهند - الى أن قال - فأقبل المأمون على اسحاق  
ابن راهويه فقال ما ترى؟ فقال ذكر هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة  
رضي الله عنها ان النبي ﷺ دخل عليها وهي تشتكي فقال لها «يا عائشة  
الحمية دواء، والمعدة بيت الادواء، وعودوا بدنا ما اعتاد» فأقبل المأمون  
على منجبه وهنجه فقال ما تقولان؟ فقالا هذا كلام جامع وهو أصل الطب  
وبإسناده عن علي رضي الله عنه قال: المعدة بيت الداء والحمية رأس

الطب، والعادة طبع ثان فعودوا بدنا ما اعتاد. قل شهاب بن عطاء بن  
شهاب فحدث به بعض علماء متطبي هذا الزمان فقال ما ترك لنا ما نتكلم

(١) رواية محمد بن سالم ساقطة من النسخة المصرية

عليه أبلغ من هذا المعنى ولا أوجز . وروى أيضاً عن الأصمعي قال جمع  
هارون الرشيد أربعة من الأطباء عراقي ورومي وهندي وسوادي ،  
فقال ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه فقال الرومي هو حب  
الرشاد الأبيض . وقال الهندي الماء الحار ، وقال العراقي الهلابج الأسود  
وكان السوادي أبصرهم فقال له تكلم فقال حب الرشاد يولد الرطوبة ،  
والماء الحار يرخي المعدة ، والهلابج الأسود يرق المعدة ، فقالوا له فأنت  
ما تقول ؟ قال أفول الدواء الذي لاداء فيه أن تعتمد على الطعام وأنت تشتهيه  
وتقوم عنه وأنت تشتهيه

قال ابن الجوزي ونقل أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق ،  
فقال لعلني بن الحسين ليس في كتابكم من علم الطب شيء ، فقال علي بن  
الحسين وهو ابن واقد قد جمع الله الطب في نصف آية من كتابنا ، فقال ما هي ؟  
قال قوله تعالى ( وكأوا واشربوا ولا تسرفوا ) فقال النصراني لا يؤثر عن  
نبيكم شيء من الطب ، فقال قد جمع رسولنا علم الطب في ألفاظ يسيرة قال وما  
هي ؟ قال « المعدة بيت الداء والحمية رأس الداء . وعودوا كل بدن ما اعتاده »  
فقال النصراني ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً

قال ابن الجوزي هكذا نقلت هذه الحكاية إلا أن هذا الحديث  
لمذكور فيها عن النبي ﷺ لا يثبت ، وقال غيره هذا من كلام الخمارث  
ابن كادة النخعي طبيب العرب ، وكان فيهم كالطبيب أتراط في قومه

## فصل

في الصحيحين عن طاء ابن عباس قال له ألا أريك امرأة من أهل الجنة قلت بلى قال هذه المرأة السوداء أنت النبي ﷺ فقالت اني أصرع واني أتكشف فادع الله لي فقال «إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله تعالى أن يعافيك» فقالت أصبر، قالت فاني أتكشف فادع الله أن لا أتكشف فدعا لها .

أما الصرع عن أخلاط ودبغة فتتفق عليه وهو علة تمنع الأعضاء منسية عن الاعمال والحركة والاتصاب منعا غير تام وله أبواب مختلفة ذكره الاطباء وذكروا علاجه

وأما الصرع من الارواح الجبثة فهو قولنا وقول أهل السنة يخالف فيه المعتزلة . وأما الاطباء فاعترف به بعضهم وقيل أنهم وبأن سلاجته بمقابلة الارواح الخيرة الشريفة العلوية لتلك الارواح الشريرة احيى شأفتعارض أفادها وتبطلها ، هل أبفراط مد أن ذكر علاج الصرع انزل قال وأما الصرع نذي يكون من اارواح بلا ينف فيه هذا الماح وأنكر هذا انصرع بعض الاطباء وتدماء الاطباء كانوا يدعون هذا الصرع المرض الالهي لكون سده اسلة نحت في ابراس فتدبر ببر الالهي الذي مسكنه الدماغ . وعلاج هذا امر إمام من جهة الله ون بصارت توجهه هة اة الى ان هذه الامراض الالهية



والتعوذ الصحيح بالقلب واللسان وإما من جهة من يعالجه بذلك (١)

ومعلوم أن الأرواح تختلف في ذاتها وصفاتها وبحسب ذلك قد يخرج بأيسر شيء أو بوعظ أو بتخويف وقد لا يخرج إلا بالضرب على اختلافه أيضا فيبقى المصروع ولا ألم به .

وكان الشيخ نقي الدين يبالغ هذا الصرع بذلك كله وتارة بقراءة ية الكرسي ويأمر المصروع بكثرة قراءتها وكذا من يعالجه بها وبقراءة المعوذتين، وفي الغالب أن الأرواح الخبيثة لا تتسلط إلا على غافل غير متيقظ ولا معامل لربه تبارك وتعالى . وصرع المرأة في الحديث والله أعلم من الصرع الأول واحتج به على أن ترك التداوي أفضل (٢) وفيه أن التوجه إلى الله سبحانه يحلب من النفع ويدفع من الضرر مالا يفعله علاج الأطباء وأن تأثيره وتأثير الطبيعة منه أسطع من الأدوية الدنيسة وتأثير الطبيعة منها وعقلاء الأطباء . وترفون بأن معال التوى النفسية بإفعالها في شفاء

(١) وهذا يكون بسدق توجهه إلى الله تعالى وكون روحه الطاهرة . مؤثرة بقوة هذا توجهه ولا سيما إذا تلا شيئاً من كتاب الله تعالى وقد دعيت مرة إلى مصروع فرأيتُه معني غلبه ورى أشباحاً تؤذيه فوصت يدي على جبهته وبسمات وقلت ﴿ فسيكفيكم الله وهو السميع العليم ﴾ بمقام معافي في الحال

(٢) لا سلم أن صرعها من القسم الأول ولا سلم على تقدير صحته أنه يدل على أن ترك التداوي أفضل فإن الاستشفاء بدعائه ﷺ من الاستشفاء بخوارق العادات والدواوي من المادات والأسباب التي منها الله تعالى لنظام العالم . وكان النبي ﷺ وأصحابه يأتون من الأسباب كل ما قدروا عليه كحمل الزاد والماء في السفر وهربون على مسدها ولم يلجأوا واستوايخ في المائدة إلا مرة أو مرتين

الأمراض عجائب. وأما الصرع ٤ لاهي الدنيا شهواتها على اختلاف أنواعها  
وعدم التفكير والاعتبار وغلبة الغفلة والهوى حتى أن بعض القلوب كما قال  
الذي ﷺ في صحيح مسلم أو في الصحيحين « لا يعرف معروفا ولا ينكر  
منكرا إلا ما آثر من هواه » نعوذ بالله من ذلك فهذا الصرع مما هم  
أمره وغلب على الناس إلا من عصم الله والناس فيه متداولون جدا على  
ما هو معروف ويأتي آخر مصول الطب دواء العشق وما يتعلق به

### فصل

قد تقدم في الفصل قبل الفصل قبله ذكر الحمية وقد قال أحمد في  
رواية حنبل لا بأس بالحمية ويكون هدا منه والله أعلم لأنها من إنداري  
والأولى عذره تركه على هذا حكم مسئلة الحمية حكم مسئلة الإنداري على  
ما سبق ويوجه أن يجب إذا ظن الضرر بحماية أوله والاسام أحمد وغيره  
لا يخالف هذا ( ) وأما إن احتمل الضرر أو ظن عده فهذا مراد الامام  
ويوجه استحبابها إذا احتياطا وتحريزا وإن لم يستحب الإنداري ولهذا يحرم  
تناول ما يظن ضرره ولا يجب الإنداري إذا ظن نفعه قال تعالى ( وإن  
كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من النساء أو لأمستم النساء  
فلم يجدوا ماء فقيموا )

وروي أبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن أم المنذر بنت

(١) هذه هي القاعدة عند جميع الفقهاء فاما خالفها بعضهم فانما يخالفها بما لا  
يأت عده انه مفيد في إزالة الضرر ومنه عدم إثم بعضهم بما عروا من الطب  
والدواء في زمانهم

تيس الانصارية قالت : دخل علي رسول الله ﷺ ومعه علي وعلي ناقة من مرض ولنا دوالي معانة فقام رسول الله ﷺ يأكل منها وقام علي يأكل منها فطلق النبي ﷺ يقول لعلي « انك ناقة » حتى كف ، قالت وصنعت شعيرا وسلقا فجئت به فقال النبي ﷺ « لعلي من هذا أصيب فانه أنفع لك — وفي لفظ — فانه أوفق لك » قال الترمذي حسن غريب وهو كما قال حديث حسن . والدوالي اقسام من الرطب تعلق في البيت للأكل والناقة طبيعته مشعيرة بدفع آثار العلة فالناكة تضره لسرعة استحالتها وضعف طبيعته عن دفعها لاسيما وفي الرطب ثقل ، وأما السلق والشعير فنافع له ويوافق لمن في معدته ضعف ، وفي ماء الشعير تبريد وتنذية وتلطيف وتباين وتقوية للطبيعة لاسيما مع السلق ، ويأتي الكلام فيها في المهرجات وعن صهيب رضي الله عنه قال : قدمت على انبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه خبز وتمر فقال « ادن ذكلك » فأخذت تراد كات فقال « أتناكل ثمرا وانك رمد ؟ » فقال يا رسول الله تضع من التبخيرة الاخرى (١) فتبسم رسول الله (ص) حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره

وب الاثر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم وقل الله وظهر عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله اذا أحب عبدا حمى لانه كما يحمي حدكم مريضه عن الطعام والشراب » كذا في ورواه البيهقي من حديث محمود

(١) كان الرمد في احدى عينيه فقال انه يضع من جهة العين الصحيحة ، وكل من السؤال والجواب كان ممازحة



ابن لييد عن قتادة بن النيمان واسناده حسن وقال حسن غريب وانما ظنه  
« كما يظل أحدكم يحمي نفسه الماء » ورواه أيضا بن محمود بن النبي (ص)

وقال زيد بن أسلم إن عمر رضي الله عنه حمى مريضاً له حتى انه من  
شدة ما حماه كان يمص النوى فحمية من أعظم الادوية وهي عما يجلب  
المرض حمية الاصحاء، وعما يزيده حمية المرضى، فان المريض اذا احتوى  
وقف مرضه ولم يتزايد وأخذت القوى في دفعه

وقال الحارث بن كادة: الطب الحمية. والحمية عند المصحيح في المضرة  
كالتخليط للمريض والناقة. وأنفع الحبة للناقة فان تايبعته لم ترجع الى قوتها  
فقوتها الهاضمة ضعيفة والطبيعة قابلة والاعضاء مستعدة فتزايدت يوجب  
انتكاسة أصعب من ابتداء مرضه. ولا يضر تناول يسير لا تمنع التايبعة عن  
هضمه ويدل عليه حديث صهيب المذكور وقد ينتفع به لشدة الشهوة فتلقاه  
الطبيعة والمعدة بالقبول فيصلحان ما يخاف منه ولعله أنفع مما تكرهه الطبيعة  
وقد روى ابن ماجه باسناد جيد عن ابن عباس رضي الله عنهما عا د رجلا  
فقال له « ماتشتهي؟ » فقال اشتهي خبز بر وفي لفظ اشتهي كمشاء (١) فقال  
النبي ﷺ « من كان عنده خبز بر فليبعث الى أخيه » ثم قال « اذا اشتهى  
مريض أحدكم شيئا فليطعمه »

ولا ينبغي اكرام المريض على طعام ولا شراب قال بعض الاطباء  
لان كراهته اما لا تشتغال طبيعته بمجاهدة المرض أو لسقوط شهوته أو

(١) قوله وفي لفظ اشتهي كمطا ساقط من المصرية

نقصانها تضعف الحرارة المرزية أو خمودها فلا يجوز اعطاء الغذاء في هذه الحال والجوع طالب الأضياء ثم الغذاء لتخلف الطبيعة به عليها عوض ما تحال منها فتجذب (١) الاعضاء البعيدة من القريبة حتى ينتهي الخذب الى المعدة فيحس الانسان بالجوع فيطلب الغذاء فإذا وجد المريض اشتغلت الطبيعة بمادته وانضاجها أو اخراجها عن طلب الغذاء أو الشراب فإذا اكره المريض على ذلك تعطلت به الطبيعة عن فعلها واشتغلت بهضمه وتديره عن انضاج مادة المرض ودفعه فيكون ذلك سببا لضرر المريض لا سيما في أوقات البخارين أو ضعف الحار الغريزي أو خموده ولا ينبغي أن يستعمل في هذا الحال إلا ما يحفظ عليه قوته ويقويها بما لطيف قوامه واعتدل مزاجه من شراب وغذاء ودخان غير اشتغال مزيج للطبيعة فان الطبيب خادم للطبيعة ومعينها لا معيقها

والدم الجيد هو المذني للبدن : أيا غم دم فيج تدنضج مرض انضج فإذا اعدم الغذاء مريض فيه باغم كثير عطمت الطبيعة عليه وطبخته وأنضجته وصيرته دما وغذت به الاعضاء واكتفت به، والطبيعة هي القوة التي وكها الله بتدبير البدن مدة حياته ، وقد روى الترمذي وابن ماجه من رواية بكر بن يونس بن بكير وهو ضعيف عند علماء الحديث عن حنيفة بن عامر قال قال رسول الله ﷺ « لا تكرهوا امرضاكم على الطعام أو الشراب فان الله يطعمهم ويسقيهم » قال

(١) من قوله الاعضاء للغذاء الى هنا ساقط من المصرية

لأثر مذي حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وقال أبو حاتم الرازي هذا  
 الحديث باطل، وقال بعضهم قد يحتاج إلى إجبار المريض على طعام وشراب  
 في أمراض معها اختلاط العقل فيكون الحديث مخصوصاً أو مقيداً ومعنى  
 الحديث أن المريض يعيش بلا غذاء أياماً لا يعيش الصحيح في مثلها، قال  
 بعض أصحابنا وغيرهم بنحوه وفي قوله «فإن الله يطعمهم ويسقيهم»  
 معنى لطيف يعرفه من له عناية بأحكام القلوب والأرواح وتأثيرها في  
 طبيعة البدن وأعمال الطبيعة عنها كما تنفعل هي كثيرًا عن الطبيعة فالنفس  
 إذا اشتغلت بمحسوب أو مكروه اشتغلت به عن الطعام والشراب بل وعن  
 غيرها فإن كان من راح قوي التبرج فأملها مقام الغذاء فشبت به وانتمشت  
 قواها وانما عشت وجرت الدموية في الجسد حتى تنظر في سطحه فإن  
 الفرح يوجب انبساط دم القلب فيذبت في العروق فتتملى به، والطبيعة  
 إذا ظفرت بما تحب أثرته على ما هو دونها، وإن كان غرورًا نحوه اشتغلت  
 بتجارته أو مقاومة ومداومة عن طلب الغذاء فإن ظفرت في هذا الحرب  
 تموت ترابًا وأخانت علمها ذليل ما أتتها من قوة الطعام والشراب وإلا  
 استمر قواها بحس ما ربي لها من ذلك، وإن كان الحرب بينها وبين  
 هذا أو سببًا ناتوة تلهي تارة وتخفى أخرى فالمرءى لا مدد من الله  
 ينزله به زائد على ما ذكره الأطباء من تغذيته بالدم، وهذا المدد يختلف  
 بحسب قرب الشخص من ربه ويشهد لذلك ما في الصحيحين أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يواصل الصوم ويقول «أستكرهكم أني أظل يطعمني



ربي ويسقني» (١) وقد سبق قول الامام احمد رضي الله عنه الخوف منغني  
الطعام والشراب فما أشتيه. وكان الشيخ تقي الدين رحمه الله قليل تناول  
الطعام والشراب وينشد كثيرا

لها أحاديث من ذكر اك تشغلها من الشراب وتلهيها عن الزاد  
وأما ما سبق من الكلام «وعودوا كل بدن ما اعتاد» فهو من أتفع شيء  
في العلاج وأعظمه فان ملائمة الادوية والاعذية للابدان بحسب استعدادها  
وقبولها وسيأتي ان شاء الله من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما يشهد لذلك وهذا معلوم بالمشاهدة فمن لم يراع ذلك من الاطباء واعتمد  
على ما يجده في كتبهم فذلك لجهله ويضر المريض وهو يظن أنه ينفعه  
فالمادة كالطبيعة للانسان وفي كلام الاطباء وغيرهم المادة طبع ثان، وهي قوة  
عظيمة في البدن حتى انه اذا قيس أمر واحد إلى أبدان مختلفة المادات  
متفقة في الوجوه الاخر كان مختلفا بالنسبة اليها مثاله. ثلاثة شباب أمرجتهم  
حارة أحدهم تمود الحار، والاخر البارد، والاخر المتوسط، فالعسل  
لا يضر بالاول ويضر بالثاني ويضر بالثالث قليلا

وقد قال الحارث بن كلدة: الأزم دواء. الازم الامساك عن الاكل  
ومراذه الجوع وهو من أجود الادوية في شفاء الامراض الامتلائية كلها  
وهو أفضل في علاجها من المستفرعات اذا لم يخف من كثرة الامتلاء  
وهيجان الاخلاط وحدثها وغليانها

(١) اظهر ما قاله العلماء في معنى هذا أن الله يعطيه قوة الطاعم والشارب. وأطباء  
هذا المصريون شدم حاجة اكثر المرضى إلى الطعام تعطيل الجهاز الهضمي عن العمل

وقد روى أبو نعيم في الحطب النبوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « صوموا تصحوا »

وقد ذكر بعض الأطباء وغيرهم صفة المعدة أقام عنده عصى مجرف كالقرعة في شكله مركب في ثلاث طبقات مؤلفة من شظايا دقيقة عصبية تسمى الليف يحيط بها لحم. وايف إحدى الطبقات بالتلول والآخرى بالمرض والثالثة بالوراب. وفي المعدة أكثر عصابا وتمرها أكثر لحما وباطنها خل وهي محصورة في وسط بطن أمل إلى الجانب الأيسر وهي بيت الداء وكانت محلا للهضم الأول وفيها ينبلخ مذاق ثم ينحدر منها إلى الكبد والأمعاء ويتخفف في بطنه فتتأخر في قوتها المضمة من تمام هضمه المعنى من المعاني ولا سارة بذلك والله أعلم إلى تقليل الغذاء والتحرز عن المضلة كما ورد في الأخبار

وقد ذكر الأطباء أنه يخاف من كثرة من الغذاء المافع وأنه يتناول منه بحسب الحاجة ، قال بعضهم يكف عنه وهو يميل إلى الإفراط بالكلية ويروى من حديث ابن مسعود رضي الله عنه « أسهل كل داء البردة » البردة بالتحريك التخمرة ونزل الطعام على المعدة سميت بذلك لأنها تبرد المعدة فلا تستمرىء الطعام. قال هن المنة المعدة للإنسان بمنزلة الكرش لكل حنجر. ويقال مهددة معدة

وليجتهد في العلاج بالطب الغذاء المواد لذلك المريض ولهذا في الصحيحين عن عروة عن عائشة أنها كانت إذا مات الميت من أهلها اجتمع

لذلك النساء ثم تترقن الى أهلهن أمرت ببرمة تليينة قطبخت وصنعت  
 تريد أن تصبت التليينة عليه ثم قالت كانوا منها فاني سمعت رسول الله  
 ﷺ يقول «التليينة حجة لعواد المريض تذهب ببعض الحزن» ولا ين  
 ما جبه عن عائشة مرفوعا «عليكم يا بني من النافع» يعني الحساء . قالت وكان  
 رسول الله (ص) إذا اشتكى أحد من أهله لم تزل البرمة على النار حتى ينتهي  
 أحد طرفيه يعني يبرأ أو يموت . وللبخاري إياه من قولها . وعنها كان رسول  
 الله (ص) إذا قيل له إن فلانا وجع لا يطعم الطعام قال «عليكم بالتليينة  
 فخره إياها» ويقول — فالذي نفسي بيده إنها تفضل بطن أحدكم  
 كما تفضل أحدا كن وجهها من الوسخ»

وروى الترمذي وقال حسن صحيح عن عائشة قالت كان رسول  
 الله (ص) إذا أخذ أهله الوعك أمر بالحساء فصنع ثم أمرهم فحسوا منه ،  
 وكان يقول «انه لا يرفوؤا المزين ويسرو عرن فؤاد السقيم كما تسرو  
 أحدا كن الوسخ بالماء عن و» رواه ابن ماجه وفيه أمرهم بالحساء من  
 الشخير . يقال رتاه يرتوه أى يشده ويقويه وهو المراد هنا ويراد أيضا  
 إرخاءه وأوهاه وهو من الإخداد ، ويقال سروت الثوب عني سروا إذا  
 ألقيته ذلك وسريت لغة جملة ينتج الميم والجيم ، وبنان بضم الميم وكسر الجيم  
 معناه مريجة له من الأجسام وهي ابراحنة والتليينة راتباين بفتح التاء حساء  
 رقيق من دقيق ونخالة وربما جعل فيها عسل . سميت بذلك تشبيهاً لابن  
 لبياضها ورقتها . وسبق في أول الفصل فضل ماء الشخير وكانوا تخذونها



منه وهي أرفع من ماء الشعير يطبخها مطحونا فخرج خاصية الشعير بالطحن  
وماء الشعير يطبخ صيحا ، فعل ذلك أطباء المدن ليكون الطفل رقة فلا  
يثقل على طبيعة المريض ، وشرب ذلك حارا أبلغ في فله

وقوله «وتذهب ببض الحزن» قد يكون لخاصية فيها وقد يكون  
لإزالة ما حصل بالحزن من اليبس وبرد المزاج باستعمال ذلك فقويت القوى  
وقوي الحار الغريزي والله أعلم

### ﴿فصل يتعلق بما قبله﴾

تقدم ذكر الحمية من التمر للرمد ، ويروى عن علي أن دخل على النبي  
صلى الله عليه وسلم وبين يديه تمر يأكله وعلي أرمد فقال «يا علي أشتهي» ورمى  
إليه بتمر ثم بأخرى حتى رمي إليه سبعا ثم قال «حسبك يا علي» وذكر أبو نعيم  
في الطب النبوي أن النبي ﷺ كان إذا رمدت عين امرأة من نسائه لم  
يأتها حتى تبرأ عينها . الرمد ورم حار يعرض في الطبقة الملتهمة من العين  
وهو يياضها الظاهر وسببه انصباب أحد الاخلاط الاربعة أو ريح حارة  
تكثر كيميستها في الرأس والبدن فينبعث منها قسط الى جوهر العين أو  
يضربه نصيب (١) العين فتسل الطبيعة اليها من الدم والروح مقدارا كثيرا  
تروم بذلك شفاءها مما عرض لها ولاجل ذلك يورم العضو المضروب ،  
والقياس يوجب ضده

واعلم أنه كما يرتفع من الارض الى الجو بخاران أحدهما حار يابس

(١) في المصرية نضيب بالمعجمة

والآخر حار وطب فينعدان سحاباً متراكماً ويمنعان أبصارنا من ادراك  
 السماء فكذلك يرتفع من قعر المعدة الى متنها مثل ذلك فيمنعان الفكر  
 ويتولد عنهما المل شتى ، فان قويت الطبيعة على ذلك ورفته الى الخواشيم  
 أحدث الزكام ، وان دفعته الى الالهاء والمخزين أحدث الخناق ، وان دفعته  
 الى الجنب أحدث الشوصة ، وان دفعته الى الصدر أحدث النزلة ، وان  
 انحدر الى القلب أحدث الخبطة ، وان دفعته الى العين أحدث رمداً ، وان  
 انحدر الى الجوف أحدث السيلان ، وان دفعته الى منازل الدماغ أحدث  
 النسيان ، وان ترطبت أوعية الدماغ منه وامتلاّت به عروقه أحدث النوم  
 الشديد ، ولذلك كان النوم رطباً والسهر يابساً وان طلب البخار النفوذ من  
 الرأس فلم يقدر عليه أعقبه الصداع والسهر ، وان مال البخار الى أحد شقي  
 الرأس أعقبه الشقيقة ، وان ملك قمة الرأس ووسط الهامة أعقبه داء البيضة  
 وان برد منه حجاب الدماغ أو سخن أو ترطب وهاجت منه أرباح أحدث  
 العطاس ، وان أهاج الرطوبة البلغمية فيه حتى غلب الحار الغريزي أحدث  
 الانغماء والسكات ، وان أهاج المرة السوداء حتى أظلم هواء الدماغ أحدث  
 الوسواس ، وان أفاض ذلك الى مجاري العصب أحدث الصرع الطبيعي ،  
 وان ترطبت مجامع عصب الرأس وفاض ذلك في مجاريه أعقبه الثعالج ،  
 وان كان البخار من مرة صفراء متممة محمية للدماغ أحدث البرسام ، وان  
 شركه الصدر في ذلك صار سرساماً

واعلم أن الاخلاط هائجة وقت الرمد والجماع يزيدان فانه حركة

كناية للبدن والروح والطبيعة فالبدن يسخن بالحركة، والانس تستدحر كتهما  
 طالبا لاذة وكما لما . والروح تتحرك تبعا لحركة الانس والبدن ، فان اول  
 تعلق الروح من البدن بالقلب ومنه تنشأ الروح وتنبت في الاعضاء ،  
 وأما حركة الطبيعة ولأن ترسل ما يجرد ارساله من التي ، وكل حركة فهي  
 مشيرة الى الاطراف فلهذا ترهب دنفها وسبب الانها الى الاعضاء الضعيفة  
 وتعين ضعفها لتكيز حال رمدها بالعلاج الرمد بالحد منه بما يوجب الرمد  
 وترك الحركة واضربها بحركة الجلاء وترك مس العين لراحة  
 فان بعض السلف شرب سحابة محمد بن عبد الله بن رداء ابن ترك  
 من اء وفي خبر مرثي « - حنج الرمد - بالبريد البارد في العين » وهو  
 الرمد الذي من عظم سواء ويأتي خبر ابن مسعود ، وذلك أن الرمد ورم  
 الملتحم وتكدره ، وقد يكفي في نزع التكدرة تطهير العين بالنساء وبياض البيض .  
 قال الاطباء ويدبر في كل أنواع الرمد بلبتير الطيف فيمنزلي الموررات  
 ويستقي شراب اللوفر من السكجيين . ويمنع من الحرام من المصرفة والقابضة  
 والمالح وعن كل ما يربط ومن السام الرديء الكيموس وان تأقت نفسه  
 في كفه فمن « شرب - والكمثرى . » يمنع من أكل الهوى ويجعل في  
 بيت ليس قوي « نضر » ويكرن عنده ورق الخلف والاس الراب فان  
 رائحته اتوى نامنغ وبأتي « يستار » اوضح في علاج لدسة الرب . قال  
 ولتر حار قال ابن جزلة رطب غليظ كثير الغذاء يورث إدمانه  
 خضفا في الاشياء ويورث تسلسل ويفسد الأسنان ويزيد في



تدعى والى لاسيما مع حب التصبر ويصدع ، ويصلحه اللوز والخشخاش  
 ربهده سكنجبين ساذج ودر مقو السكبد ماين للطاع ويبرىء من خشونة  
 حاق وأكاه على الزيق يصف الدود وقتله ، وقال بعضهم ( ١ ) ما فيه  
 من الاذى لمن لم يعتده ويأتي أيضا في السحيجين عن سعد

وفي الرمد منافع كالجية والاسنفراغ وزوال لفضلة والعقونة والكف  
 عما يؤذى النفس والبدن كمركة عنينة وغضب وهم وحزن ، قال بعض  
 "ساف لا تكرر هو الرمد فانه يفتح عرق" ميم

## فصل

( في الحرارة والرطوبة واعتدال المزاج باعتدالهما الخ )

اعلم أن قوام البدن بما فيه من الحرارة والرطوبة وقوام كل منها  
 بالآخرى فالحرارة تحفظ الرطوبة وتمنع من الفساد والاستحالة وتدفع  
 فضلاتها وتلطئها والا فسد البدن ، والرطوبة تنزى الحرارة وإلا أحرقت  
 للبدن وأيسته ، ونعرف مزاج البدن بحسب زيادة أحدهما . ولما كانت  
 الحرارة تحلل الرطوبة احتاج البدن الى ما يخالف عليه ما حلتته الحرارة  
 ضرورة بقاءه وهو الطعام والشراب فتى زاد على مقدار التحلل ضعفت  
 الحرارة عن تحلل فضلاته فاستحالت مواد رديئة فتتوعد الامراض  
 لتنوع موادها وقبول الاعضاء واستعدادها فإبذاتل تعالى ( وكلوا  
 واشربوا ولا تسرفوا ) فأمر سبحانه بإدخال ما يقيم البدن من الطعام

والشراب عوض ما تحال منه بقدر ما ينتفع به البدن ، فتي جاوزه أسرف فكل واحد من عدم الغذاء والاسراف فيه مانع من الصدة جالب للمرض .  
 فلماذا قال من قال الطب حفظ الصحة في بعض آية فالبدن في التحلل والاستخلاف دائما ، فكما كثر التحلل ضعفت الحرارة لفناء الرطوبة وهي مادة الحرارة ، وإذا ضعفت الحرارة ضعف المضم ولا يزال كذلك حتى تنفي الرطوبة وتنطفئ الحرارة جملة فيموت ، فغاية الطبيب أن يحمي الرطوبة عما يفسدها من العفونة وغيرها ، والحرارة عما يضعفها ويبدل بينهما بالعدل في التدبير الذي قام به البدن فالمخلوقات قوامها بالعدل

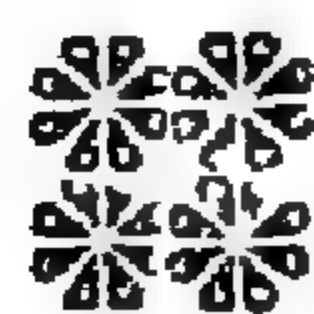
واعلم أن في الصحة والعافية عن النبي ﷺ ما ليس في غيرهم  
 كحديث ابن عباس « نعمتان مغبوز فيهما كثير من الناس : الصحة والفراغ » رواه البخاري

وحديث سلمة بن عبيد الله بن محسن الانصاري عن أبيه « من أصبح معافى في جسمه آمنا في سربه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا » سلمة فيه جهالة . رواه ابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب

وحديث أبي هريرة « أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم نصبح جسمك ونزوك من الماء البارد ؟ » اسناد جيد رواه الترمذي وقال غريب . وأمر عليه السلام عائشة أن علمت ليلة القدر أن تقول « اللهم انك عفو تحب العفو فاعف عني » صححه الترمذي وغيره

وعن أس مرفوعا « لا يرد الدعاء بين الاذان والاقامة » قالوا فماذا

نقول قل «سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة» حسنه الترمذي ولا يداود هذا  
 المعنى من حديث عبد الله بن عمرو. والترمذي عن ابن عمر مرفوعا: ما سئل  
 الله شيئا أحب إليه من العافية ولا ين ماجه هذا المعنى من حديث أبي هريرة  
 وعن أنس أن رجلا قل يا رسول الله أي الدعاء أفضل؟ قال «سل  
 ربك العفو والعافية في الدنيا والآخرة» ثم سأله فأعاده ثم سأله فأعاده  
 وزاد «فاذا أعطيت العفو والعافية في الدنيا والآخرة فقد أفلحت» مختصر  
 رواه ابن ماجه والترمذي وحسنه، وسأله العباس لم يني شيئا أسأل الله عز  
 وجل قال «سل الله العافية» قال فكث أيا ما ثم سأله فقال «يا عباس يا عم  
 رسول الله ﷺ «سل الله العافية في الدنيا والآخرة» رواه الترمذي  
 برفق حسن صحيح. ولا ، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعا  
 «سلوا الله بـ ... وأوتى أحد مد اليقين خيرا من المعافاة» ،  
 وللنسائي من حديث أبي هريرة «لوا الله العفو والعافية والمفااة فما  
 أوتي أحد بعد يومين خيرا» ، وما زاد «فالشر الماضي يزول بالعفو والحاضر  
 العافية والمستقب ... بالماء ... استنار د راجع عليه العافية من أجل نعم الله  
 على عبده فتمين ... ، ... لم أن طرق رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في كل ... ، ... وحاله أكمل الأحوال





## فصل

( في العلاج وحفظ الصحة بدفع كل شيء بضده )

واعلم أن الأصل في العلاج وفي حفظ الصحة وقوة البدن دفع ضرر شيء بمقابله كالبارد بالخار والرطب باليابس وبالزبد لما في ذلك من التعديل ودفع ضرر كل كيفية أو أكثر بما يقابلها ومن هذا ما في الصحيحين عن عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالثشاء وعن عائشة قالت أرادت أمي أن تسميني لدخولي على رسول الله (ص) فلم أقبل عاينها بشيء مما تريد حتى أدلته عني بالثشاء بالرطب فسميت عليه كأم من أمهين روى أبو داود وابن ماجه .

والرطب حار رطب في الثانية يقوي المعدة الباردة ويوافقها ويزيد في الباءة ويندو وهو معطش مكدر للدم مصدع مولد للسدد ووجع المثانة يضر بالاسنان سريع التعفن . قال بعضهم هذا فيمن لم يعتده ، والثشاء بارد رطب في الثانية أو الثالثة يسكن الحرارة وانصفراء والعطش يقوي المعدة فيدفع ضرره بتمر أو عسل أو نحو ذلك وسه ردي مستعد للعفونة ويهيج حميات حمية لذهابه في العروق وهو منعش للقوى مدر للبول موافق للمثانة

وفي معنى هذا من عائشة قالت كان رسول الله (ص) يأكل البطيخ بالرطب يقول «يدفع حر هذا برد هذا» رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حسن غريب . والمراد بالبطيخ في هذا البطيخ الأخضر وهو بارد

رطب في الثمانية نافع الامراض الباردة والحميات المحرقة والازجة الملتصبة  
ويسكن السعال مع السنجين ويدرك البول وينسل المثة وواؤه مع السكر  
أبلغ في تبريده ويسوي الخضم ويضر بالمشايخ والازجة الباردة وينجح  
الاخلاق ويصالح السكر واتسل ونحوه معه أو عتبه . قال بعضهم يؤكل  
قبل الطعام . ويتبع به ولا ينى وقت . قال بعض الاطباء هو قبل الطعام  
يعمل البطن غسلا ، ويذهب بالداء أصلا ،

وفي الباطن أحاديث لا تصح واكثرها من كلام موضوعه نرى المذكر الشيرازي  
أو أوعد الرحمن السلمي عن الامام حماد أنه قال لا يأكل "بطيخ" لأنه لا يعرف  
كيف كان النبي ﷺ يأكله ، ومثل هذا لا يصح عن أحمد ، ولا يعرفه أصحابه  
وأما البطيخ الاصفر فارد في أول الثمانية رطب في آخرها . قال ابن  
جبرلة هذا قول الأكثر . وقال بعضهم انه حار وهو مبرد يذو ويقطع ويجلو  
ويذهب عن حمى الكلى والمثانة اصفار وبرخي الاحشاء . وربما عرضت منه  
الهيضة ويشور المرة الصغراء ، وأني خطب صادفه في المعدة استحال إليه ،  
وينبغي أن يؤكل بعده السنجين ونحوه دالمان الحامض وأن يؤكل  
بين طعامين . قال بعضهم أو يحاط بالطعام وإذا فسد صار كالسم فلا يترك  
ويتقى ، وليحذر البطيخ من كانت به حمى وهو يصفي ظاهر البدن يقلع  
البهق والكلف والوسخ خصوصاً ان دق بزره ونخل واستعمل غسولا .  
وقشره يلزق على الجبهة فيمنع النوازل الى العين . ودرهمان من أصله يحرك  
التيء بلاءنف . قال بعضهم وإذا كان البطيخ في بيت لا يختمر فيه المعين

أصلاً. وبذر البطيخ حار وطب في الثانية يقوي الممدة ويزيد في الشئ ويكثر  
الجماع ويقوي عليه. وقشر البطيخ اذا يبس كان صالحاً للجلاء الآنية من  
الزهوة. قال بقراط فشره اذا جفف ورمي مع اللحم أنضجه بخاصته

ولا أحمد وأبي داود والترمذي وقال حسن غريب عن أنس أن النبي  
ﷺ كان ينظر على رطبات قبل أن يصلي، فإن لم يكن رطبات فتمرات فإن  
لم يكن تمرات حسا حسوات من ماء، ورواه وصححه الترمذي أيضاً عن  
سنان بن عامر مرفوعاً: «إذا أفطر أحدكم فليأخذ تمر على تمر فإن لم يجد فليأخذ  
على ماء فإنه طهور» وأما الصوم فيحلي المعدة من الغذاء فتضيق الكبد  
بالتقوى والتأنيب فيأخذ في شحم فقير به سرداء لا يمكن الماء يطيق  
حرارة الصوم ولابد للمعدة بتأخذ الغذاء بشهوة. ذكر هذا المعنى بعض  
أصحابنا المتأخرين وهو يوافق قول من يقول أن غير التمر من الحلو كالتمر  
في ذلك ولا يقدم عليه الماء، وهو قول بعض الشافعية ويتوجه بمثله احتمال  
أنه يعني بالذكر ويكون خطاب الشارع لأهل المدينة وعلى كل  
فائدة من خبره

ومن عائلته مرفوعاً: «كرا إلى به بالتمر فإن أبر آدم إذا كان غضب  
في يومين بقي ابن آدم حتى أكل الحمايث بالعتيق» رواه ابن ماجه  
وأما ما قيل هو وغيره: «هذا حديث منك» رواه ابن ماجه، وفيه: «أن  
يأخذ من زينة» بل «المنج» بل «المنج» حديث عائشة هذا على أبي زهير  
يعني أن من تدينه تسكاه وتدينه تسكاه عليه هذا الحديث



هو غيره وذكره ابن الجوزي في الموضوعات . والمراد كلوا هذا مع هذا  
فالباء بمعنى مع ، قل بعض أطباء الاسلام أمر بذلك لان البلع بارد يابس  
ولم يحرر رطب فني كل منهما اصلاح للآخر ولم يأمر بأكل البسر مع  
التمر لان كلا منهما حار

قال أهل اللغة أول التمر طلع ثم خلال ثم بلح ثم بسر ثم رطب ثم تمر  
لواحدة يالحة وبسرة وقد أبلح النخل وأيسر أي صار مالم يله يالحا وبسراً .  
قال الأطباء البليح بارد يابس في الثانية يفرز البول ، وشرابه يعقل الطبع  
مخاصة مع شراب قابض ويمنع النزف والسيلان والبواسير ويدبغ  
الفم واللثة والمعدة ، والأكثر من أكله يوقع في النافض والاشعريرة  
يندبغ خاصة إذا شرب الماء على ثمره وتدفع مضرته بالتمر أو العسل ،  
يضر بالصدر والربو وصاحبه البهيمية الخبيثة وهو بطيء في  
المعدة يسير التغذية في البسر حار في الأولي يابس في الثانية  
وقيل بارد يابس في الثانية حار ، منه يعلل الحرارة وفيه  
قبض وكذا ، ضيقه يجلس البهيم ويسكن الالب مع حفظ الحرارة  
التي في البطن أشد حسا للبليح ويدبغ المعدة وينفع اللثة والفم  
والنفس ، ومنهم من يضر بالربو والنساء يضر المضمح ويولد ريحا  
وإذا شرب في السنين المتأخرين ومن ذلك أنه يله لسلام كان يشرب  
تبع لتمر الماء في يومه ذلك يشاء ، ردعاء أبو أسيد السامدي في عرسه

وامراته وهي العروس خائهم وكانت أنفعت لهم تمرات في تور فلما أكل سقته إياه ، وفي لفظ فلما فرغ من الطعام أمأته فستته تخصه بذلك وذلك في الصحيحين (١) « اذا وقع الذباب في اناء أحدكم فامتلوه فان في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء » وفي المتن من حديث أبي سعيد « فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء » « اتملوه » غمسوه ليخرج الشفاء كما خرج الداء يقال المرجان هما يتماقلا ن اذا تماطى في الماء وفي الذباب قوة سمية يدل عليها الورم والحكة العارضة عن لسمه وهي كالسلاح فذا سقط فجا يؤذيه ألقاه بسلاحه ، وذكر غير واحد من الأطباء أن لسع الثور ر واهمقرب اذا ذلك موضعه الذباب تقع منه نقعة يدنو منه لما فيه من الشفاء . واذا ذاك بالورم الذي يخرج في شعر العين المسمى شعيرة بعد قطع رأس الذباب إرأه ،

وكذلك قال الأطباء يكره الجمع في المحدثين حارين أو باردين أو لزجين أو مستحيلين إلى خايط واحد أو مننخين أو قابضين أو مسهلين أو غليظين أو مرخين ، أو بين مختلفين كقابض ومسهل وسريع الهضم وبطيئته ، وشواء وطبيخ ، وبين لحم وسمك ، وبين لحم طري وقديد ، وبين الحامض واللبن ، قالوا والجمع بين البيض والسمك يولد البواسير والقولنج والفالج ، والقوة ووجع الضرس ، والجمع بين السمك واللبن يولد البرص والنبهق والجذام والقرس ، واللبن والنبهق يولد البرص والقرس ، والبصل النيء والسمك يولدان السواد في الوجه ، والجمع بين الفصد والحجامة وأكل الملوحة زاد بعضهم بعد الحمام يولد

(١) الظاهر انه سقط من هنا لفظ ( وفي الصحيحين ) لان ما قبله اشارة الى ان ما قبله في الصحيحين

الجرب والبهق ، و ينز في الماء البارد عقيب أكل السمك و بما ولد ، ثم يلج ،  
 وشرب الماء البارد عقيب الجماع و بما ثورث إذا ترخاء ، و أخذوا مض بعد الجماع  
 ردى . والنوم بعد أكل السمك عقيب غيظ أو جماع و بما ولد القوة ، وكذا  
 لبن الحليب ودخول الحنم بعده ، والآنار من البيض السلق يولد الخجل ،  
 وكذلك الكبود ، قالوا ويكره الخل بعد الأرز ، والوردان بعد الحرس ،  
 والماء الحار سد الأذية للمالحة والماء البارد عقيب التماكية أو الحلو أو النظام  
 الحار ولا يشرب بعد الأكل إلى أن يخف أعالي البطن إلا بمقدار ما يسكن  
 به العطش (١) ولا يشرب الماء البارد دفعة واحدة عقيب حمام ولا فيه وجماع  
 وشواء وحركة ثقيلة يتجرعه قليلاً قليلاً ولا يشرب بالليل إذا اتبه إذا  
 كان العطش كاذباً ، ولا على الريق فإنه يترع المعدة ، وبرد الكبد ،  
 وكثرة أكل البصل ذل ابن سويو أربدينو ماورث الكف والضمرة  
 من أكل البيض تورث الطحال ، قال ابن ماسويه : من تلاء بهض مسروق  
 بارد فأصابه رويداً يومن . لا نفسه . قال هو وغيره من نظر في المرأة  
 ليلاً فأصابه اقوة أو داء فلا يومن إلا نفسه .

وينبغي الاقتصار على ضمام واحد فإن الطبيعة تتحير من اختلاف  
 الألوان وتجز عن تمام هضمها ولم يصح عن النبي ﷺ ما يخاف ذلك  
 كما لا يصح عنه أكل الاطعمة المالحة والنفثة كالكامخ والخلال ولا طعاما  
 شديد الحرارة ولا طيبخا باثنا يسخن له بالغد لكن هذا والله أعلم ليس



لضرره (١) كما ذكره بعض أصحابنا بل لانه كان لا يدخر شيئا ولم يكن ذلك من عادة طعام أهل بلده

وقد قال الاطباء إن تقابض يصلح الدسم والحلو ويصلحانه والحامض يصلح المالح ، وإن الحلو معتدل الحرارة مجتذبه القوى وتجنبه ويسطش ، والمالح حار يمنع التعفن ، والحريف قري الحرارة يلطف والحامض يولد الريح ويضر العصب

وروى الترمذي وابن ماجه عنه عليه السلام أنه كان يأمر بالعشاء ولو بكف من تمر ، ويقول : ترك العشاء مهزلة « (٢) ورواه أيضا ابن ماجه من حديث جابر باسناد ضعيف وروى أبو نعيم عنه عنه أنه نهى عن النوم على الأكل ، وكذا قال الاطباء مدخل الصحة الحركة باعتدال لا السكون السائم ، وكذا الزم الكثير وإن كان يسرع الهضم ، وكذا الحركة العنيفة بعد الطعام ، وإن تسرع الهضم فإنه يلب لصرف الامراض والامتلاء بالخطأ في غير ما ذكره كذا في النوادر بالامتلاء ، وذكر بعضهم أن يتشي نحو خمسين خطا ، ثم يترك الطعام ، ولا يأكل أو يشر ذلك لا يستمر في الغذاء بغير المدة تأخير بعض الناس في شرب الماء بعد العشاء ، رأيت أن علي نقاء

(١) الطعام البائت عرضة للتلف ويشتد ولا سيما في البلاد الحارة كالجزاز وإقليم كمين في غيرها ومق تفر حار طارا إتقان الاطباء  
(٢) هذا الذي يصح طبائعيين كانت حالهم كحالهم في قلة الطعام ومراعاة  
من : خير العشاء بواكروه ، وخير العشاء سرافره

وليُشرب على ظمأ ، وليقل من شرب الماء ، ويتمدد بعد الغداء ، ويتمشى بعد العشاء ، ولا ينام حتى يعرض نفسه على الخلاء ، ولا يحذر الحمام عقب الامتلاء ، ومرة في الصيف خير من عشرة في الشتاء ، وأكل التمديد اليابس بالليل معين على الفناء ، ومجامة المعجوز تهرم وتسقم. وهذا بعض من كلام الحارث طبيب العرب

وقال الحارث وهو ابن كلدة وقد قيل له مرنا بأمر تنتهي اليه من بعدك فقال لا تتزوجوا من النساء إلا شابة ، ولا تأكلوا الفاكية إلا في أوان نضجها ، ولا يتعالجن أحدكم ما احتمل بدنه الداء ، وعليكم بتنظيف المعدة في كل شهر فاتها مذيبة للبلغم ، مهلكة لآلة ، منبثة للحجم ، وإذا تغدى أحدكم فليتم على أثر غدائه ، وإذا تمشى فليمش أربعين خطوة (١)

وقد ذكر بعض الأطباء نحو هذه الأمور وقال خمسين خطوة وقال عليك في كل أسبوع بقيئة تنقي جسمك ، ولا تخرج الدم عند إلا عند الحاجة اليه ، وعليك بدخول الحمام فانه يخرج من الاطباق ما لا تصل الادوية إلى اخراجه

وقال الشافعي رضي الله عنه : أربعة تقوى البدن ، أكل اللحم ، وشم الطيب ، وكثرة الغسل من غير جماع ، ولبس الكتان . وأربعة توهن

---

(١) أي على الأقل ، وهذه الوصايا كلها موافقة للطب الحديث لعدم المعالجة مادام المريض يحتمل الداء بقوة مزاجه ففيه تفصيل فمن الامراض ما يجب المبادرة بمعالجته وقد تكون المعالجة بغير الادوية

البدن كثرة الجماع ، وكثرة لهم ، وكثرة شرب الماء على لريق (١) وكثرة  
أكل الحامض . وأربعة تقوي البصر الجلوس حال الكعبة ، والكحل عند  
النوم ، والنظر إلى الخضرة وتنظيف المجلس . وأربعة توهن البصر النظر  
إلى القذر وإلى المصلوب وإلى فرج المرأة والتعود مستدير النبهة . وأربعة  
تزيد في الجماع أكل الصاير والاطر يفل والفستق والخروب . وأربعة  
تزيد في العمل ترك الفضول من الكلام ، والسواك ومجالسة الصالحين ومجالسة  
الأمعاء . كذا رأيت عنه والخروب وفيه نظر فإن غذا درت به وهو قابض بارد  
يابس ، وقيل حار

وقيل جاف ينور . لما تكرر من قال لاني لا أجمع بين طعامين رديئين  
وإن دخل طعاما على طعام رُم أحبس في المعدة طعاما تأذت  
منه . وقال أبقراط كل كثير فهو . ماء للطبيعة ، ويدخل في هذا قول بعضهم  
الكلام الكثير يقال منخ الدماغ ويضعفه ويعجل الشيب . والنوم الكثير  
يصغر الوجه ، ويهيج العين ، ويكسل عن العمل ، ويرد الرطوبات في البدن ،  
ويعمى القلب .

وقال طيب المأثور عليك بخصال من حفظها فهو جدير أن لا يعقل  
الآفة الموت : لا تأكل طعاما في معدتك طعام ، وإياك أن تأكل طعاما  
تعب أضراسك في مضغه فتعجز معدتك عن هضمه ، وإياك وكثرة

---

(١) وأما شرب كوب أو نصف كوب على الريق فما يوصى به أطباء هذا  
العصر ومن فوائده لين المعدة والأمعاء



الجماع فانه يمتدس نور الحياة ، وإياك ومجاعة العجوز فانه يورث موت  
الإنجاة ، وإياك والفصد إلا عند الحاجة ، وعليك بالقيء في الصيف  
وقال أفلاطون : خمس يذبن البدن وربما قتلن : قصر ذات اليد ،  
وفراق الراحبة ، وتجرع المعائظ ، ورد النصيح ، وضحك ذوي الجهل  
بالعلاء . وقال جالينوس لأصحابه : اجتنبوا ثلاثاً عليكم بأربع ولا حاجة  
بكم الى الطبيب : اجتنبوا الغبار والدخان والنتن ، وعليكم بالدسم والطيب  
والخاوى والحمام ، ولا تأكلوا فوق شبعكم ، ولا تتحللوا بالبادروح والريحان  
ولا تأكلوا الجوز عند المساء ، ولا ينام من به زكاة على قفاه ، ولا يأكل من  
به غم حامضاً ، ولا يسرع المشي من افتصد فانه مخاطر الموت ، ولا يتقيأ  
من تؤلمه عينه ، ولا تأكلوا في الصيف لهما كثيراً . ولا ينم صاحب الحمى  
الباردة في الشمس ، ولا تقربوا الباذنجان العتيق المبزور . ومن شرب كل  
يوم في الشتاء قدحاً من ماء حار أمن من الاعلال ، ومن ذلك جسمه في  
الحمام بقشور الرمان أمن من الحكة والجرب . ومن أكل خمس سوسات  
مع قليل مصطكى رومي ومسك وتود خام بقي طول عمره لا تضعف معدته  
ولا تفسد . وقال بعضهم أربعة تضر بالفهم والدهن ادمان أكل الحامض  
والنفواكه والنوم على القفا والهم والغم ، وأربعة أشياء تزيد في الفهم فراغ القلب  
وقلة التملأ من الطعام وشراب وحسن تدبير الغذاء بالخلو والدسم واخراج فضلة  
مشفقة للبدن . ويضر بالعقل ادمان أكل البصل والباقلاء والزيتون والباذنجان  
وكثرة الجماع والوحدة والافكار السكر والهمم والغم وكثرة الضحك

وقال بعض أهل النظر قُطعت (١) في ثلاث مجالس فلم أجد لذلك علة إلا أني أكثر من الباذنجان في أحد تلك الأيام ومن الزبتون في الآخر ومن الباقلا في الثالث . ويضر بالعين الاغذية النليظة والمبخرة كالسكر والشراب الغليظ الحلو والمصدعة والكسفرة والتجبل والنخس والعس والنوم على القفا والنظر الى الضوء الكثير فانه يشتت البصر والى الظلمة الكثيرة فانها تعطف القوة الباصرة والبكاء واستقبال ربح باردة والغبار والدخان والسهر والتعب والمالحة كالتمر والسمك لاسيما المالح منه وكذا للقيء فان احتاج اليه فيرقق ، وذكر بعضهم : ويمصب عينيه . ويأتي الكلام فيه في الاستفراغات بعد ذكر الحجامة .

والدار صيني والسذاب والزنجبيل يحد البصر أكلا وكحلا والقرنفل يحد البصر والفانل ينفع من ظلمة البصر والدمعة والعسل يقوي السمع ويحلو ظلمة البصر . والاكتحال بماء الرازيانج على الدوام يحفظ صحة العين . قال ابن جزلة وغيره هو يحد البصر وخصوصا مضغه ، والاكتحال بالحضض يحفظ صحة العين وقوتها وكذلك الهليانج اذا أخذ على المسن بماء الورد وذلك الاعضاء السفلى مع الرياضة فان بذلك تنحط البخارات الصاعدة الى الرأس والعين وقد ينفع في ذلك الغوص في الماء البارد والتحديث فيه فان ذلك يجمع القوة الباصرة وتعاهد قراءة الكتب غير الدقيقة وحماما على استخراج الدقيقة في بعض الاحوال

(١) يعني أنه غلب في المناظرة

قال جالينوس: والخس يجلو البصر المظلم، ويحدث في الصحيح ظلمة، ومن المعلوم أن النبي ﷺ كان يتناول المعتاد غالباً ببلده. ولم يكن يتكاف مفتوداً، ولا يتنعم من موجود اشتهاه، فحبس النفس وقصرها على طعم أو مشرب خلاف عادته، وذكر الأطباء أنه لا ينبغي أن يعود شيئاً وإلا لزمه ولا النوم في وقت خاص أو غير ذلك بل ينبغي أن يأخذ نفسه بخلاف ذلك ولو بالتدريج إن كان ألفه لأن ذلك يضره وقد يتذر فينضر بتركه ويحمل نفسه على غيره، لأن ما لا يشتميه ضرره أكثر من نفعه ولهذا لم يأكل - عليه السلام - الضب المشوي وقيل له أحرام هو؟ قال: لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجذني أعانه، وأكله خالد بن الوليد والنبي ﷺ ينظر. رواه البخاري ومسلم فلم يمنع من اشتهاه أكله. وقال أبو هريرة ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط إن اشتهاه أكله وإلا تركه. متفق عليه،

وكان عليه السلام يحب اللحم وأحبه إليه الذراع وروى ابن ماجه والترمذي وصححه عن أبي هريرة قال: أتى رسول الله ﷺ بالحكم فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه (١) وعزاه بعضهم إلى الصحيحين ومعه لاهمداً وأبي داود عن ابن مسعود

وعن ضباعة بنت لؤي أنها ذبحت في بيتها شاة فأرسل إليها رسول الله ﷺ « أن أطعمينا من شأنكم » قالت الرسول ما بقي عندنا إلا الرقبة

(١) رواية ابن ماجه ساقطة من المصرية



واني لا أستحي أن أرسل بها إلى رسول الله ﷺ فرجع الرسول ف أخبره  
 فقال له « ارجع إليها فقل لها أرسلني بها فاتمها هادية الشاة وانها أقرب الشاة إلى  
 الخير وأبعدهما من الأذى » رواه أحمد وأبو عبيد والذسائي وفيه الفضل  
 ابن النضل قال بعضهم تنرد عنه أسامة بن زيد اللبني ، وقول البخاري في  
 تاريخه : وروى هشام بن عروة عن الفضل بن الفضل (١) عن ابن أنسب  
 عن النبي ﷺ مرسل قال دير البخاري رواه موسى بن اسماعيل عن حماد  
 ابن سلمة عن هشام

الهادية والحوادي العنتى والرمية منهم تتقدم البدن ولانها تهدي  
 الجسد (٢) وانما أحب ذلك لأحد شئ لمدة وأوسع مضيا وأكثر  
 تنعما وهذا فضل الغذاء وقول الأطباء مقام الحيوان أخف وأسخن  
 وعن عبد الله بن جعفر مرفوعا « أطيب اللحم لحم الظهر » رواه أحمد  
 وابن ماجه وفيه ضعف أو ضعيف ، وكان عليه السلام يحب الحلوى والعسل (٣)  
 رواه الترمذي وصححه وابن ماجه ويأتي الكلام في العسل وسبق كلام  
 الأطباء في هذا العسل أن الخلو يجتذبه النوى وتجهه وأنه معتدل الحرارة  
 وأن بعض الأطباء الخلو حار رطب يكثر الصفراء والدم ويولد  
 السوء والورم في التنبذ والتجحل ويضائق البطن ويرخي المعدة وهو صالح  
 لمصدر والرئة منسب للبذن مكثرا مني ، والخامض بارد يجمع الصفراء

(١) من قوله قال بعضهم إلى هنا ساقط من النجدي

(٢) هذا التمايل ساقط من المصرية (٣) هذه الرواية ساقطة من المصرية أيضا

والدم : يقل اذا كانت المدة بقية ويطلق اذا كان فيها بلغم كثير ، ويوهن  
قوة الهضم من الكبد ويضر العصب ويخفف البدن إلا أنه يذهب قوة الشهوة ،  
والدم يرخي المدة ويطلق البطن ويسخن لاسيما المحمومين وأصحاب  
المدة الحارة واد كباد الحارة ويرطب البدن ويلينه ويزيد في الباتم ويبلد  
وينوم ، والحرييف يسخن ويهيج الحرارة ويميل بالبدن أولا الى الصفراء  
ثم الى السوداء

وقال بعضهم أيضا الاكثر من الاغذية الجافة يذهب القوة وباللون  
والاكثر من الدم يذهب الشهوة ومن المالح يضر بالبصر ، ومن الحرييف  
والحامض يجلب الهرم ، وكان عليه السلام يأدم الخبز بما تيسر له ، ونقل  
عنه عليه السلام أشياء فمنه تمر وخبز وشعير وهو من التدبير الحسن لحراره  
التمر وورطونه وخبز الشعير بارد بابس قال بعضهم سمي اءدم آدم لا صلاحه  
الخبز ، جاله ملائما لحفظ الصحة ، قال أهل اللغة لا دام والادم ما يؤدم به تقول  
منه آدم الخبز بالبحم اءدمه بالكسر وا ، اءدم الالفه والاتفاق يقال اءدم الله وآدم  
الله بينهما فاعل وافعل ، بمعنى أي اصلح وألف

ولمسلم من جابر قال كنت جالسا في داري فمر بي رسول الله ﷺ  
فاشار الي فقمت اليه فأخذ بيدي فانطلقنا حتى أتى بعض حجر نساذه  
فدخل ثم أذن لي فدخلت الحجاب عليها فتال « هل من غداء؟ » فتالوا  
نعم فأتى بثلاثة أقرصة فوضعهن على نبي فأخذ قرصا فوضعه بين يدي ثم  
أخذ قرصا آخر فوضعه بين يديه ، ثم أخذ الثالث فكسره باثنتين فجعل

نصفه بين يديه ونصفه بين يدي، ثم قال «هل من آدم» قالوا لا الا شيء من خل فقال «هاتوه فنعم الا دم هو» وفي لفظ قال جابر فما زلت أحب الخل منذ سمعتها من رسول الله ﷺ. قال طلحة بن نافع وما زلت أحب الخل منذ سمعتها من جابر. نبي بنون مفتوحة ثم باء مشددة مكسورة ثم ياء مشناة تحت مشددة أي مائدة من خوص، وقيل انه بقي بياء موحدة مفتوحة ثم مشناة فوق مكسورة ثم ياء مشناة من تحت مشددة، والبت كساء من وبر أو صوف. قيل هو مدح للخل مطلقا، وقل بعض أصحابه انما هو مدح له بحسب مقتضى الحال الحاضر وهذا متوجه لولا فهم جابر كقول أنس ما زلت أحب الدباء وقال الخطابي والقاضي عياض معناه انتدموا بالخل ونحوه مما تخف مؤثته ولا يبرز وجوده كذا قلا وقد يحتمل انه مدح للخل في الجملة. وقد ذكر الاطباء انه بارد يابس وانه يضاد الباءم وانه جيد للمعدة الحارة الرطبة. وفهم جابر قد لا يمارض هذا ولهذا نظائر تأتي. قل الاطباء: الخل قوى التجفيف يمنع من انصباب المواد، ويلطف بقمع الصفراء، ويمنع ضرر الاديء الثلاثة ويحلل الابن (١) والدم اذا جمد في الجوف، وينفع الطحال. ويدفع المعدة ويعمل الطبيعة ويفطع العطش ولهذا اذا قل الماء فليمزج بقليل خل فان قبله يكفي في تسكين العطش ويمنع الورم حيث يريد أن يحدث، ويعين على الهضم ويلطف الاغذية الغليظة ويرق الدم، واذا شرب بالملح نفع من أكل انقطر القتال. واذا حسي قلع العلق المتعلق

(١) من قوله: انصباب المواد الى هنا ليس في المصرية



يأصل الحنك نافع للداحس إذا طلي به والتملة والاورام الحارة وحرق  
النار مشه للاكل مطيب للاطعمة صالح للشباب في الصيف ولسكان البلاد  
الحارة . قل بعضهم الاكثر منه يضعف البصر ويضر بالعصب وربما  
أدى الى الاستسقاء ، ويقل ضرره مزجه بالماء والسكر ، ويهزل ويسقط  
القوة ويقوي السوداء . والخبر الذي رواه ابن ماجه عن أم سعد مرفوعا  
« ذم الام الخل ، اللهم بارك في الخل فانه كان ادم الانبياء قبلي ، ولم  
ينقر بيت فيه خل » اسناده ضعيف بلا خلاف

ومن حفظ الصحة أكله عليه السلام ، ما تيسر له من الفاكهة وهي  
نواء نافع اذا أكلت على ما ينبغي فان الله تعالى جعل في كل بلد من الفاكهة  
ما يناسبهم ، ومن احتذى عنها مطلقا ان انتفع بذلك فضرره أكثر . ومن  
حفظ الصحة انه عليه السلام كان أحب الشراب اليه الحلو البارد قالته  
عائشة رواه ابن عينة عن معمر عن الزهري عن عروة عنها رواه الترمذي  
والنسائي ، وروى ابن المبارك وعبد الرزاق عن معمر ويونس عن الزهري  
ان النبي ﷺ سئل أي الشراب أطيب ؟ قال « الحلو البارد » قال الترمذي  
وهذا أصح . وهذا من الأشياء وأتقمه ، لان الماء البارد رطب  
وحار في الدرجة الرابعة ، وشربه بعد الطعام يقوي المعدة ، وينهض  
الشهوة ، ويجزيه قابله ، ويخلف على البدن ما تحال من رطوباته ، ويرقق الغذاء  
ويسرع تفوذه وإيصاله الى الاعضاء ، لكن الاكثر منه يورث هذا . يقال  
هزل لجه بكسر الهاء أي اضطرب واسترخى ، ويحدث كزازا وسبانا ورعشة

ونسبانا فيقتصر على أكثر ما يروى ، وقيل تلى بصفه . والماء ردى ، والقروح  
ولا ينبغي أن يعطش فانه يوهن الشهوة والقوة ، ويخفف ، ويظلم  
البصر . والصحيح عند الاطباء أنه لا يغذى لانه لا ينمي الاعضاء ولا يخفف  
علاها بدل ما حللته الحرارة كالطعام ، ولا يكتفى به بدل طعام ، وقل  
بعضهم يغذى البدن ( ١ )

وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال لا يدر عن دم زم ، انها مباركة  
انها طعام طعم ، ورواه أبو داود الطيالسي وغيره باسناد مسلم ، زادوا فيه  
« وشفاء سقم » أي تشبع شاربها كالطعام

وما سقم من ثقب الماء البارد فلا يلزم منه عموم لاشذاع والاحوال فان  
من ضعف عصبه أو معدته وكبده باردتان لا ينبغي له شرب ماء الثلج ، وكذا  
الشايج ومن يتولد فيهم الاخلاط الباردة ، ويهيج السعال وذلك معلوم بالتجربة  
وقد ذكره الاطباء وحذروا منه في أمراض كوجع المفاصل ، وقول بعض  
الاطباء الثلج حار غليظ وهو يهيج الحرارة فلذلك يعطش لأنه حار في نفسه ،  
وتولد الحيوان فيه لا يدل على حرارته كتولده في خن ، فأكفة باردة

وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه قال « اللهم اغسلني من خطاياي  
بماء الثلج والبرد » وانما سأل ذلك لان الخطايا تضعف القلب وتكسبه  
حرارة وهذا الماء يقويه ويصلبه ويطهره ويبرده .

ولا يتناول بارداً بعد حار ولا عكسه ، فانه من حفظ صحة الاسنان

وقوتها وذلك معلوم ، ومنه ترك كسر الاشياء الصلبة بها ومضغ الاشياء العذبة كالخلو والتمر والمخزرة كالثج والمضغمة كالخرامض ، وكثرة القيء بنفسها . واذا توجع السن من شيء بارد فليعض على خبز حار ونحوه ، واذا كان وجع السن من حرارة سكن من ماء بارد ، ويفيد في وجعها المضمضة بحامض قابض ومضغ الخارخون والغذاء حموضات ، ويمسك في الفم آس رطب أو ورق زيتون غص أو خل طبخ فيه جوز السرو ، وقال بعضهم أو طبخ فيه عنص . هذا إذا كان من بخار الدم ، فان كان من بخار الباطن أمسك في الفم دهنا مسخنا ويداك السن بالسائل والثوم ونحوه .

قال ثابت الطليب أجمع الاوائل انه لا يدخل الفم في علاج الاسنان خير من الخمر والملح لانهما يسكبان اوجع ويختفان البلمة الزائدة ويستعمل في الحارة الخل وحده وسوان الاسنان لرداءة ما يتغذى به في ذلك باقلل ونحوه . ويزول الغرس بمضغ البقية الحقاء وهي النرخين أو اللوز ويمسك دهن اللوز مفترأ في الفم والملك والشمع والزفت اذا مضغ

والسواك ومنافه وما يطيب النكهة وينعم ارتقاء البخار مذكور في باب السواك من الفقه ، وإن وضعت اليدان أو الرجلان التي تشلجت وتفتحت على البلاط الشديد الحرارة في الحمام وصبر على ذلك مراراً فانه يبرأ منه والتشاج الذي لم ينفتح يؤخذ قليل فتنق فيسحق ناعماً ويغلى في الزيت ثم يدهن به التشاج قبل فتحه بكرة وعشبة فانه يزول ولا يفتح ، وأما الماء الفاتر والحرار فعمله عكس فعل الماء البارد . لكن اذا شرب على الريق ماء حاراً غسل المعدة من



مفضل الغذاء المقدم وربما أطلق، والسرف في استعماله يوهن المعدة، وأما إذا خالط الماء البارد ما يحل به فإنه يوصل الغذاء إلى سائر الأعضاء ويغذي البدن ويسخنه وينشر حرارته الغريزية إلى سائره ويجود الهضم والماء البارد بعضه أنفع

ولهذا روى البخاري عن جابر أن النبي ﷺ دخل على رجل من الأنصار ومعه صاحب له فقال له النبي ﷺ « إن كان عندك ماء بات في هذه الليلة في شئت ولا کرنا »

وفي مسلم أن عائشة سئلت عن النبذ (١) ودعت حارية تحبشية فتالت صل هذه فانها كانت تنبذ رسول الله ﷺ فماتت الحبشية كذباً نبذله في سقاء من أميال وأوكيه وأسلمه، وأصبح شرب منه وإنما كان ذلك والله أعلم لانه ألد وأنعم لصفاته وبرودته لانه يركد ويرشح الماء من مسامها المفتحة فيها. وفي الخبر جواز الكرع وهو الشرب بالقم من حوض ونحوه وترجم البخاري أيضاً باب الكرع في الحوض

وقال أبو داود باب الذرع، هذه تسمية تين يمزج أن يكون الخبز مرتفعاً فيجلبس على شدة وكثرة منعه وهو يكرع منه فثما فلا يلزم أن يكون متكثراً ولا غير منسوب، وإن ثبت هذا فندبر الأواز به وسياق في أثناء فصول آداب الأكل أنه إياه اسلام شرب خالصاً ومشوباً وفي ذلك حفظ

(١) أي لقيم التمر ومثله لزيب وابتين مثلاً، وهو فعل بمعنى مفعول من ابتذ وهو الطاح

الصحة لاسيما في البلاد الحارة لانه يرطب البدن ويروي الكبد لاسيما ابن  
الدواب التي ترعى الشيخ وغيره فان لسنها شراب وغذاء ودواء ويشهد  
لذلك حديث ابن عباس الآتي فيما بقوله بعد الأكل والشرب

وقال احمد ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان بن يزيد بن أبي خالد عن قيس بن  
مسلم عن طارق بن شهاب أن النبي ﷺ قال « إن الله لم يضع داء إلا  
وضع له شفاء ، فعليكم بألبان البقر فانها ترثم من كل الشجر » طارق له رؤية  
وزيد هو ابو خالد الدالاني ، قال ابن معين والنسائي ليس به بأس ووثقه  
أبو حاتم ، وقال ابن عدي في حديثه لين ولا يكتب حديثه ، وقال الحاكم أبو  
احمد لا يتابع في بعض حديثه ، ورواه النسائي عن عبد بن فضالة عن محمد  
ابن يوسف عن سفيان بن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابن  
مسعود مرفوعا . وعن ابن مثنى عن عبد الرحمن بن كاسم عن ابراهيم بن  
الحسن عن حجاج بن محمد عن شعبة عن الربيع بن لوطة عن قيس بن أسلم  
عن طارق عن ابن مسعود نحوه إلا أن قوله وعن محمد بن المثنى به وعن اسحاق  
بن ابراهيم عن جرير بن أبي جابر عن سفيان بن قيس بن مسلم عن طارق به مرسلا  
وعن زيد بن أحرم عن أنس بن مالك عن شعبة عن لركين بن الربيع عن قيس بن  
مسلم عن طارق (١) في حديثه مرفوعا « ألبان البقر شفاء » ورواه النسائي  
من طريقين عن قيس بن أسلم باسمه مرفوعا

(١) قوله به مرسلا إلى هنا ساقط من النجدي

وروى ابن جرير الطبري عن احمد بن الحسن الترمذي عن محمد بن موسى الشيباني عن رفاع بن دثقل السدوسي عن عبد الحميد بن صبيح بن صهيب عن أبيه عن جده مرفوعاً عليكم بالبان البقر فانها شفاء وسمنها دواءً ، ولحومها داء ، رفاع ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان ومحمد بن موسى هو ابن بزيع الجريري لم أجده له ترجمة في ثقات ولا ضعفاء ويخطر على بالي أن العقيلي قل لا يتابع على حديثه وباقي الاسناد حسن وليس هذا الخبر بذلك الضيف الواهي وقد ذكر بعضهم أن هذا الاسناد لا يثبت كذا قال وفيه نظر والله أعلم

ومن حفظ الصحة إخراج حاصل يضر البدن بقاؤه وفعل ما احتاجه البدن من نوم وغيره كما هو معلوم من حال رسول الله ﷺ وحال العقلاء ويأتي في آداب الاكل ما يتعلق بذلك . ومعلوم أن مخالفة ذلك يضر مع التكرار . ولهذا قال الاطباء حبس الريح إذا أراد الخروج يورث الحصر وظلمة العين ووجع الفؤاد والرأس ، وحبس البول يورث جميع هذه الاشياء مع الحصاة . وحبس البراز يورث ذلك كله ، وطول المكث على قضاء الحاجة يولد الداء الدوي ، وحبس الجشاء يورث الفواق ، وحبس الباءة يورث وجع الذكر والفؤاد وسيلان النطفة (١) والحصاة والادرة ، وحبس النوم يورث الثقل في الرأس ووجع العين

ومن مقاصد الجماع إخراج المني الذي يضر بقاؤه ونيل اللذة والشهوة

(١) في المصرية النطفة



وتكثير النسل الى أن تكامل العدة التي علم الله تعالى وقدر ظهورها الى العالم، وكان جالينوس وغيره يرون الجماع من أسباب حفظ الصحة. ومزاج النبي حار وطب لانه من الدم المغذي للاعضاء الاصلية، ولهذا لا ينبغي إخراجها إلا لشدة الشهوة فإن الاكثار منه يعاقب الحرارة الغريزية ويشعل الحرارة الغريزية ويسقط القوة ويضعف المعدة والكبد ويسبب الهضم ويفسد الدم ويجف الاعضاء الاصلية ويسرع اليها الهرم والذبول ويبرد البدن ويخففه ويضعفه ويخلخله ويهرم سريعاً ويخفف الدماغ ويضر بالعصب ويفسد اللون ويورث الرعشة ويضر بالصدر والرئة والكلى ويهزلها ويضر من يعتريه القولنج ووجع المفاصل ومن به مرض بارد ومن به جرب ونحوه لان الجماع يحرك المواد الى خارج، والخمور (١) فانه يملأ الرأس بخاراً دخانياً ويضر بالعين والخاصرة أكثر من غيرها وقد قيل هو نور عينك، ومخ ساقيك وذكر ابن الجوزي في ملقط المنافع هذا القول عن مالك بن أنس الامام .  
والاولى بالحذر منه أصحاب الابدان النحيفة والامزجة اليابسة فانه يسرع بهم الى الذبول. والابدان البيض الشحمية وان كانت أبعد عن الذبول الا انها أقرب الى أمراض العصب لكثرة الفضول. ومن منيه قليل ودمه قليل فشهوته له ضعيفة، والا قوى عليه من كثر شعر أسفل بدنه مما يلي العانة والفخذين فانه يدل على حرارة مزاج الاثنيين والقضيب وينبغي أن يحذر منه حذر العدو : الشيخ . قال بعضهم والكهل ومن

فقد شعرابطيه لكبره انقطاع نكاحه ونسله، ومن أكثر منه فيذبني أن يقل  
اخراج الدم والتعب والحمى ويزيد في الغذاء والشراب والنوم والطيب  
والادهان، وليتنقل باللوز والفسق والسكر ويتعاهد ما يكثر المي والاعذية  
في ذلك أبلغ من الادوية، والذي يجمع ذلك ماله غاظ ورطوبة فضلية  
وحرارة، واجتمعت هذه الثلاثة في الحمى والافت والجزر، ومن  
ضعفت قوته بعده جداً يتدارك بالاعذية السريعة الذموز كاللحم  
المطيب والبيض اليمرشت

قال جالينوس الاكثر منه اذات، بقوة لا يرفع من الامراض  
الاعمية، ومن منافيه البراء من الذايخربا وطرب، النفس وقوة لنشاط  
ويختلف على الرأس والحواس وازالة داء العشق وغض البصر وكف النفس  
والاجر عليه فهو ينفعه في الدين والدنيا والمرأة كذلك، وتدرغ الشرع فيه،  
وحض عليه، وأمر به كما هو مشهور في الاخبار مذكور في كتب العقه .  
ومما يزيد في الباءة اللوز الحلو والستق والبندق وحب الصنوبر  
والسكر السهم المشهور وبس الثرب المصبوغ بالورد وتثره ركوب  
الخيل ولعب الحلو والتين وصنرة البيض والمان الصافي، والدارصيني،  
ولماء الذي يغمس فيه الحديد الحمي وسمن البقر والعصافير والمسل والهليون  
والابن "حليب وغير ذلك . وذا يدع الجماع دائماً لانه خلاف الشرع

وقال الاطباء محمد بن زكريا الرازي وغيره : من هجره ضعفت قوى  
أعضائه واستدت مجارها وتنقص ذكره . ورأيت جماعة تركوه لنوع

من القشف فبردت أبدانهم ، وعسرت حرّتهم ، ووقيت عليهم كآبة  
وقلت شهواتهم وهضمهم ، وأتفع الجماع بعد الهضم عند استدال البدن ،  
وشدة الشهوة لامع فكر أو نظر ونحوه . وقال بعض الأطباء ينبغي لحاجة  
البدن إليه لا لشوق النفس إليه . ومراده والله أعلم أدنى شوق والا فذا  
اشتد شوقه ضرره إن لم يخرججه

ولا ينبغي الجماع على الجوع فإنه يقع في الدق ولا على الامتلاء فإنه  
يمنع الهضم . مع أنه أقل ضررا من الجوع ولا على عشاء أو غضب أو عقب  
سهر أو تعب أو في الحمام أو عقب اسهال ،

ومما يضعف البلاء كل حار لطيف من الاغذية والادوية كالسذاب  
ونحوه ، وكل قوي التجهيف يابس كالارزوا "مدس" وكل بارد مجهد لمني كالينوفر  
والخلاف والورد والاشياء الفابضة والحامضة والمزة كالسفرجل والتفاح  
والخل ، وشرها ما جمع الى الحموضة قبضا مثل الحصرم والساق والمان الحامض  
وكل ماله مائية كثيرة باردة من البقول كالخس والقرع وبقلة الجمقاء وهي الفرخين  
والطرخون والهندبا والنشاء والخيار وكثرة شرب الماء البارد والتخم واتيان  
الحائض والعجوز والصغيرة التي لم تبلغ وقت بعضهم التي لا شهوة لها والكربية  
والبغية وقال بعضهم والمريضة قال بعضهم والحائل التي لم تؤت زمانا  
طويلا ، وقال بعضهم والعاقر ، وقال بعضهم وجماع الثيب أنفع من جماع  
البكر وأحفظ للصحة وعلم بأن جماع البكر وهؤلاء كلهن يضعف قوة  
أعضاء الجماع خاصة وهذا الذي قلناه في البكر مخالف للحنس والشرع والعقل



فلا يلتفت اليه، قال ابن مختيشوع وغيره وطء الحائض يولد الجذام  
قال جالينوس في الينوفر خاصة مضادة للمني نشمه يضعفه وشربه  
يقطعه، وقال الاكنار من ادرار البول ينقص الباء لانه يهزل الكلى،  
ومن يعتريه عقبه نافض فمن المرار الاصفر، ومن تأنيه رعشة فيقوي دماغه  
بالمسك والعنبر والطيور الحارة، ومن يرتفع الى رأسه بخار فيصعد  
فيقوى رأسه بما يناسب من البارد

قال أبقراط: السمان لا يشتهون الباء ولا يقرون على الاكثر منه،  
قال والمعدون أكثر جماعا لقلّة تسبهم، ولأنهم لا يمشون كثيرا، ومن كان  
مزاج أذيه حارا رطبا انتفع بالجماع لكثرة لمي المتولد فيه فان لم يخرج  
تضمن وولد أمراضا، ومن كان مزاج أثيه حارا يابسا كان كثير الشبق  
الا انه يعمل الجماع سريعا بسبب قلة ما يتولد من المني لغلبة اليبس، وهذا  
مقي جامع كثيرا يستضر به، ومن كان مزاج أثيه باردا رطبا كانت  
نمضته الى الجماع بعلية وهذا يستضر بالجماع، وان كان مزاجها باردا  
يابسا كان عديم الشهوة بالجماع،

ومادة المني من الهضم الرابع، وتنقص المني من قبل الدماغ، وعدم  
انتشار الذكرو قوة حركتها من قبل الثاب ونقد شهوة الذكر من قبل الكبد  
وأحرص ما يكون أشد غلظة إذا احتلم وكما دخل في السن نقص ذلك والمرأة  
يشتد حرصها على ذلك حين تكتهل وللأطباء قولان أيهما أشد شهوة  
الرجال أم النساء؟

ويروى من حديث أبي هريرة موقوفا ومرفوعا « فضلت المرأة على الرجل بتسعة وتسعين جزءا من اللذة أو قال من الشهوة لكن الله ألقى عليهن الحياء » وذكره ابن عبد البر وغيره (١) وقال ابن عميل في الفنون قال فقيه شهوة المرأة فوق شهوة الرجل بتسعة أجزاء ، فقال حنبلي لو كان هذا ما كان له أن يتزوج بأربع وينكح ماشاء من الاماء ، ولا تزيد المرأة على رجل ولها من القسم الربع وحاشا حكمته أن تضيق على الاحوج وأحسن أحوال الجماع أن تتقدمه مقدماته من القبلة والمداعبة ونحو ذلك لتتحرك الشهوة منها . وقد ذكر الاطباء أن الرجل اذا فرك حلمتي المرأة اغتمت ثم يعلوها مستفرشا لها قال تعالى ( هن لباس لكم وأنتم لباس لهن ) وهذه الحال أسبغ اللباس وأكمله . وأما علو المرأة للرجل بخلاف مقتضى الشرع والطبع وهو مضر عند الاطباء قالوا يورث الادرة والانتفاخ وقروح الاحليل والمثانة لاجل ما يسيل من منيها ويدخل الاحليل وهو حار وكان أهل الكتاب انما يأتون النساء على جنوبهن على حرف ويقولون هو أستر للمرأة . وكانت قریش والانصار تسرح النساء على افقائهن فعابت اليهود عليهم ذلك فأنزل الله تعالى ( نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ) وظاهر هذا أنه لا يكره ، وقد كره احمد رحمه الله للمرأة أن تستلقي على قفاها وقال يروى عن عمر بن عبد العزيز انه

(١) رواه البيهقي في الشعب وأشار السيوطي في جامعه الى ضعفه ولعل الصواب انه موضوع اذ معناه باطل طبعا وشرعا كما يدل عليه ما نقله بعده عن الحق ان عميل قاله تحقيق ان الرجل اقوى شهوة من المرأة ولا يتسع هذا التعاقب لتفصيل الامثلة.

كرهه ولعل المراد غير حال المجامعة مع أن كراهته مطلقا تقتقر إلى دليل والاصل عدمه وقد ذكر الأطباء أن الجماع على جنب يضر ربما أورث وجع الكلى وإن الجماع من قعود يضر بالعصب .

قال ابن ماسويه ومن احتلم فلم ينتسل حتى وطىء أهله فولدت مجنونا أو مختبلا فلا يلوم من إلا نفسه ، وقد سبق أنه لا بد في بقاء البدن من الغذاء والشراب ولا بد أن يبقى من الغذاء نضلة عند كل هضم فيجتمع من ذلك على ممر الزمان شيء يضر البدن بثقله أو غيره ، وإن استفرغ بدواء أذى البدن به إما بسمه أولا خراجه صالحا منتفعا به وقد يضر بكيفيته بأن يسخن بنفسه أو بالعفن أو يبرد بنفسه أو بضعف الحرارة الغريزية عن انضاجه والحركة أقوى الأسباب في منع تولد ذلك لأنها تسخن الأعضاء وتسيل فضلاتها فلا تجتمع وتعود البدن الخفة والنشاط وتجعله قابلا للغذاء وتصلب المفاصل وتقوي الأوتار والرباطات . وتؤمن جميع الأمراض المادية وأكثر المزاجية إذا استعمل القدر المعتدل منها في وقته وكان باقي التدبير صوابا ووقت الرياضة بعد انحدار الغذاء وكال المهضم ، والرياضة المعتدلة هي التي تحمر فيها البشرة وتربو ويتندى بها البدن فأما الذي يلزمها سيلان العرق فمفرطة (١)

قال الأطباء وكل عضو يقوى بالرياضة ، قال بعضهم وخصوصا على

(١) الرياضة التي يسيل بها العرق انتفع إلا لمن به مرض القلب ونحوه من الأمراض

التي تهك القوة وينبغي للمريض استشارة الطبيب فيها



نوع تلك الرياضة بل كل قوة فهذا شأنها فمن استكثر من الحفظ قويت حافظته، ومن المكر قويت قوته المفكرة، قال بعضهم ولكل عضو رياضة تخصه فللصدر القراءة فيتديء فيها من الخفية إلى الجهر بتدرج، والرياضة السمع بسمع الأصوات، والكلام بالتدرج فينتقل من الأثقل إلى الأثقل وكذلك رياضة البصر وقد سبق رياضة اللسان في الكلام. ورياضة المشي بالتدرج شيئاً فشيئاً وركوب الخيل ورمي الشارب والصراع والمسابقة على الأقدام رياضة البدن كله وهي قائمة لأمرض مزمنة كالجذام والاستسقاء والقولنج. ورياضة النفوس بالتعلم والتأدب، والفرح، والصبر، والثبات والأقدام والسماحة وفعل الخير، وإذا تكرّر ذلك مرة بعد أخرى صار عادة وطبيعة ثانية

وقد ذكر الأطباء أن العوائد طبائع ثوان ومن أبلغ ذلك وأثمة الجهاد والصلاة والصيام والحج وقد سبق هذا المعنى قبل فصول الأمر بالمعروف في الكلام على دعوة ذي النون وأضمنته علاج زوال الهم والغم وغير ذلك ويأتي الكلام في الصبر نحو نصف الكتاب قبل الكلام في حسن الخلق والزهد وسبق الكلام في الصوم والجوع في ذكر الحمية وفي الصحيحين عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال «يعتد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد إذا نام يضرب على كل عقدة: عليك ليل طويل فارقد، فإذا استيقظ فذكر الله انحلت عقدة، فإذا توضأ انحلت عقدة، وإذا

فإذا صلى انحلت العقد وأصبح نسيها طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان « قافية كل شيء آخره ومنه قافية الشعر . وهذه العقد قيل حقيقة كمقد السحر وقيل هو قول يقوله ، وقيل هو فعل يفعله ، وقيل هو من عند القلب وتصميمه . وكأنه يوسوس في نفسه ببقاء الليل ، وقيل هو مجاز كنى به عن تبييط الشيطان عن قيام الليل

قال في شرح مسلم وضايع الخبر أن من لم يأت بالذكر والوضوء والصلاة وإلا دخل فيمن أصبح خبيث النفس كسلان . وهو كما قال ، قد يحتمل أن المراد وإلا أصبح خبيث النفس كسلان أن لم يأت ببعض ذلك . وقد سبق قول النبي ﷺ عن ذلك الرجل أنه من أهل الجنة الذي بات عنده ابن عمر ولم يكن يصلي من الليل وإنما كان يذكر الله إذا استيقظ ويصلي قبل نومه ما قدر له . ولهذا كانت التراويح قيام الليل واقتصر عليها خلق ، فلا يتوجه أن يقال إن من اقتصر عليها أصبح خبيث النفس كسلان ، ولأنه يبعد القول بظاهره فمن ذكر الله ثم اشتغل بقراءة واستغفار ودعاء حتى توشأ لصلاة الفجر ، أو اشتغل برابط أو غيره مع إمكان الوضوء والصلاة أو فيمن توشأ وصلي ولم يقدمه ذكر الله تعالى ولعل الحديث فيمن استيقظ فلم يأت بذلك أما من لم يستيقظ فإنه معذور وقد صح عن النبي ﷺ « ليس في النوم تفريط إنما التفريط في اليقظة » فلا يناسب حاله أن يصبح خبيث النفس كسلان

فان قيل ففي مسلم أو في الصحيحين (١) أن رجلاً ذكر عند النبي ﷺ أنه نام إلى أنه أصبح قل « ذاك رجل بال الشيطان في أذنه » أو قال في أذنيه « فلم يعذر بانوم قيل يحتمل أنه في رجل خاص ويحتمل أنه نام عن صلاة مفروضة العشاء أو المجرأ أو هما كما هو ظاهر اللفظ ولم أجد من ذكر ذلك وإنما ذكره حجة في صلاة الليل فيقال لا عقوبة في هذا لأنه إنما تمكن منه فبطه عن فعل البرزين في الخيرات بنومه، وأما هنا فترتب عليه عقوبة مستقبلة لما سبق منه . وقد أمر النبي ﷺ أن يهريرة في الصحيحين وأبا الدرداء وأظن في مسلم (٢) وأبا ذر في «نسائي بالوتر قبل النوم لظلمة النوم طليهم وبصلاة الضحى بدلاً عما فاتهم من قيام الليل ولذلك لم يأمر بهما سواهم أو من في معنائهم ولا يظن بواحد منهم أنه يصبح حيث النفس كسلار وأبو هريرة هو راوي هذا الحديث فدل ذلك على ما ذكرنا والله أعلم .

وقد روى أبو داود في باب صلاة العتمة من أبواب الأدب ثنا مسدد ثنا عيسى بن يونس ثنا مسعر بن كدام عن عمرو بن أمية عن سالم ابن أبي الجعد قال : قال رجل قال مسعر أراه من خزاعة ليتني صليت واسترحت ، فكأنهم عابوا ذلك عليه فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يا بلال أقم الصلاة أرحنا بها » حدثنا ابن أبي كثير (٣) أنبأنا إسرائيل ثنا عثمان بن المنيرة عن سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن محمد بن الحنفية قال :

(١) هذا الصواب (٢) هو كما ظن في صحيح مسلم

(٣) في النسخة النجدية ابن أبي كثير وهو غلط ولفظ السنن محمد بن كثير



انطلقت أنا وأبي إلى صهر لنا من الانصار نعوذه فحضرت الصلاة فقال لبعض أهله يا جارية انتوني بوضوء لي أصلي، أستريح فقال فأنكرنا ذلك، فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول «يا بلال أقم أرحننا بالصلاة» اسنادان جيدان واحتج الشيخ تقي الدين به على هذا المني قال ولم يقل أرحننا منها.

## فصل يتعلق بما فيه

(في الاحكام وفضيلة الائمة منها)

عن عبد الله بن دهمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال «خير أحوالكم الائمة انه يجلو البصر وينبت الشعر» رواه احمد ورواه النسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه ولفظهم «من خير» وابن خثيم احتج به مسلم ووثقه جماعة وقال الدارقطني ضعيف لينوه لهذا الحديث وعن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يكتحل بالائمة كل ليلة قبل أن ينام في كل عين ثلاثة أميال. رواه احمد ورواه ابن ماجه والترمذي وحسنه وفيه كانت له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه وهذا الخبر من رواية عباد بن منصور الماجي وهو ضعيف، وقيل رواه عن ابراهيم بن أبي يحيى، والترمذي أيضا في المني ثلاثة يتدى بها ويختم بها وفي اليسرى ننتين، وروى وكيع وأبو بكر بن أبي شيبة عن أنس أن النبي ﷺ كان يكتحل بالائمة في المني ثلاثا وفي اليسرى مرتين وعن عبد الرحمن بن اثنماز بن معبد بن هوزة عن أبيه عن جده عن النبي

عن الصادق عليه السلام أنه أمر بالائتمار بالروح عند النوم وقال «ليتته الصائم» رواه الإمام أحمد  
وسئل أحمد الإمام عنه فقال هذا حديث منكر وكذا قال ابن معين  
وعبد الرحمن ضعيف وقال أبو حاتم صدوق وأبوه تفرد عنه عبد الرحمن  
ووثقه ابن حبان والروح المطيب بالمسك قاله أبو عبيد

وفي الكحل حفظ صحة العين وتقوية للنور الباصر وجلأؤها وتلطيف  
للمادة الرديئة واستخراج لها وعند النوم أفضل لعدم الحركة المضرة  
وخدعة السابعة وفي بعض أنواعه (١) زينة .

والأئمة هو حجر الدحل الأسود وأفضله ما يأتي من اصفهان ويأتي من  
الغرب أيضا وأجوده سريع التفتت لذاته بصيص وداخله ليس لا وسخ  
فيه وهو بارد يابس ينفع العين ويقويها ويشد أعصابها ويحفظ صحتها  
ويذهب الناحم انرا في اقروح ويدماها ونقي أوساخها ويجلوها ويذهب  
الصداع اذا اكتحل به مع غسل المائي الرققي وهو أجود أكحال العين  
لا سيما المسائخ ومن ضف بصره اذا جسل معه شيء من مسك واذا  
دق وخطط به من السحوم الطارية ولما غلى على حرق النار لم يعرض فيه  
خشكريشة (٢) ونع من النقط الحادث بسببه

(١) في النجد، زيت وهو تحريف (٢) في المصرية خشكريشة وفي البجديّة بالمهملة  
والصواب ما ذكرنا

## فصل

( في الروائح الطيبة وفائدتها في الصحة )

والمراحة الطبية أثر في حفظ الصحة فانها غذاء الروح والروح مطية  
القوى والقوى تزداد بالطيب وهو ينفع الاعضاء الباطنة كالدماع والقلب  
ويسر النفس ، وهو اصدق شيء للروح واشده ملائمة ، ولهذا في مسلم  
من حديث ابن عمر انه عليه السلام تبخر بالاثلوة بفتح الهمزة وضها ،  
وهي العود الذي يتبخر به وبكافور يطرحه معها . والنسائي والبخاري في  
تاريخه من حديث عائشة انه عليه السلام كان يطيب بالمسك والعنبر ، وفي  
الصحيح او في الصحيحين انها طيبته لا حرامه وحله منه بالمسك

وروى النسائي عن الحسين بن عيسى القومسي عن عفان عن سلام بن  
سليمان أبي المنذر عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « حبيب إلي  
من الدنيا النساء والطيب ، وجعلت قرعة عيني في الصلاة » ورواه أحمد عن  
عفان أو عن غيره عن سلام ، وسلام قال ابن معين لا بأس به وقال أبو حاتم  
صديق ، وقال العقيلي لا يتابع على حديثه ثم ذكر هذا الحديث قال وقد  
روي من غير هذا الوجه بسند فيه لين أيضا ، ورواه النسائي أيضا عن  
علي بن مسلم عن سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس فذكره  
إسناد جيد ، وفي مسلم من حديث أبي هريرة انه عليه السلام قال « من  
عرض عليه ريحان فلا يردده فانه طيب الريح خفيف المحمل »



ولأحمد وأبي داود والنسائي « من عرض عليه طيب فلا يرده فانه خفيف الحمل طيب الرائحة » وفي البخاري عن أنس انه ﷺ كان لا يرد الطيب . وروى هؤلاء الا البخاري عن أبي سعيد أن النبي ﷺ قال في المسك « هو أطيب طيبكم » وعنه أيضا ان النبي ﷺ قال « غسل الجمعة واجب على كل محتلم والسواك وأن يمس من طيب ما يقدر عليه » متفق عليه . والملائكة عليهم السلام تحب الرائحة الطيبة وتتأذى بالرائحة الخبيثة كما في قصة البصل والثوم والكراث ، والشياطين لعنهم الله عكسهم كما في الحديث المشهور « ان هذه الحشوش محتضرة » أي باشياطين وفي مسند البزار عن النبي ﷺ « ان الله طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكريم ، جواد يحب الجود ، فنظفوا أفناءكم وساحاتكم ، ولا تشبهوا باليهود يجهلون الأكلاء في دورهم » الكبا بكسر الكاف مقصور الكناسة والجمع الاكبا مثل معى وأسماء ، والكبة مثله والجمع كبون

( ذكر أنواع ما يطيب به شئ أو بخورا أو غير ذلك )

قال الاطباء أظفار الطيب هي أظفار تشبه الاظفار عطرة الرائحة حار يابس في الثانية ملطف اذا تبخرت به المرأة أزال الحيض (١) ودخانها ينفع من بها اختناق الرحم وإذا شرب حرك البطن

(بان) حار يابس في الثانية وقيل حرارته في الثانية وقيل رطب وقيل  
قشره قابض وهو مجلو ويقطع ويقلع اثنا ليل والكاف والبيق وينفع الاورام  
الصلابة مع المرم وينفع من الجرب والحكة والبثور ويسخن المصعب ويقطع  
الرعاف بقبضه ويفتح سدد الكبد والطحال ويلين صلابتها ضامدا مع دقيق  
الكرسنة وينفع من السوداء والبلغم قال ابن جزلة مثقال حبة منه يسهل  
البلغم وهو يؤذي المعدة وبغني ويصلحه الرازيانج وبذله وزنه فوه ونصف  
وزنه قشور السليخة وعشر وزنه بسياسة

(البنفسج) بارد في الثانية رطب في الثامنة يجاب الرومويه كمن الصداع الحار  
(ريحان) قال الله تعالى (دأما من كان من المقربين فروح وريحان)  
وقال تعالى (والحب ذو العصف والريحان) وسبق الحديث منه، وعن  
اسامة بن زيد رضي الله عنهما ان النبي ﷺ قال «ألا مشعر للجنة؟ فان  
الجنة لا خطر لها، هي ورب الكعبة نور يتلأأ، وريحانة تهتز، وقصر  
مشيد، ونهر، طرد، وثمره أنضجة، وزوجة حسناء جميلة، وحلح كثيرة، ومقام  
في أبد في دار سليمة، وفاخرة وخضرة وحبرة وزعمة في عملة، عالية بهية»  
قالوا نعم يا رسول الله نحن المسرون قال «قولوا ان شاء الله» فقال القوم  
ان شاء الله، رواه ابن ماجه من رواية الضحاك المعافري لم يرو عنه غير  
محمد بن ماجر ووثقه ابن حبان

أهل المغرب يسمون الريحان بالآس وهو الذي تعرفه العرب  
من "الريحان" وهو بارد في أول يابس في الثانية والأكثر فيه الجوهر

ولا رضي البارد وفيه مع هذا شيء حار لطيف ، فهو لذلك يجفف تجفيفا  
 قويا ، قوته قابضة حابسة من داخل وخارج معا ، قاطع للاسهال الصفراوي  
 وهو ينشف الرطوبات في المعدة ، ويقوي المعدة والقلب ، ويذهب  
 الخفقان ويولد السهر ، لإصلاحه بالبنفسج الطري نافع للبخار الحار الرطب  
 إذا شم وأكل حبه ويفرح القلب جدا وشمه نافع للوباء ، وكذلك افتراشه  
 في البيت ، ويرى الاورام الحادثة في الحالبين إذا وضع عليها ، وإذا دق  
 ورقه غضا وضرب بالخل ووضع على الرأس قطع الرعاف وإذا سحق  
 ورقه اليابس وذر على القروح ذوات الرطوبة تقعها ويقوي الاعضاء  
 الواهنة إذا ضمده ، وينفع الداحس وفي الابطال والاربية وغيرها المتغير  
 الرائحة ويقطع عرق من به خفقان ويقويه ويؤكل حبه رطبا ويابس  
 لنفث الدم ، وطبيخ ثمره يسود الشعر وحبه صالح للسعال بما فيه من الحلاوة  
 الطبيعية وليس يضار للصدر ولا الرئة ، قاطع للعطش ذاهب بالقيء  
 وليس في الاشربة ما يعقل وينفع من أوجاع الرئة والسعال غير شرابه  
 وإذا جلس في طبيخه تقع من خروج الممعدة والرحم ومن استرخاء المفاصل  
 وإذا صب على كسور العظام التي لم تلحم تقعها ويجلو قشور الرأس وبشوره  
 ويمسك الشعر المتساقط ويسوده وإذا دق ورقه وصب عليه ماء يسير  
 وخاط به شيء من زيت أو دهن الورد وضمد به وافق القروح الرطبة  
 والنملة والحمرة والاورام الحارة والبثرة والبواسير ، وهو مدر للبول



نافع من لدغ الثانة ودمض الرتيلا ولسع القرب ورقه يمنع سيلان الفضول  
إلى المعدة ، وليحذر التحلل بمرقه فإنه يضر لحم الفم ويهيج الدم ، وفي خبر  
ضعيف عن النبي ﷺ أنه يحرك عرق الجذام ، ومن الخواص أنه إذا اتخذت  
حلقة مثل الخاتم من قضيب الآس الحاري وأدخل فيها خنصر الرجل الذي  
في أرنبته ورم سكتنه ، ومن المحرب أزيؤخذ عود من آس ويحرق طرفه  
ويوضع على طرف الدمل أول ما يظهر فإنه لا يتزيد

وأما الاسر المتعمر والمستقطر فقطع العرق ، وإذا جفف ورقه ونجرت  
به البواسير البارزة أضربها وشفى منها ، وإن خلط معه سندروس كان  
أقوى وإذا طبخ حبه في زيت انفاق ويدهن به قطع العرق الكثير  
وأصاح نسيم العرق . والآس يقوي العين ويقطع دمعها ويمنع ما ينحدر إليها  
إذا طلي على الجبهة

(وأما الریحان) خير الاس في طاق دلى الحبق ، قل بعضهم أهل الشام  
والعراق يخصوصونه به ، قال ابن جزلة قبل هو ورق الخلاف وهو جبلي  
وبستاني ونهري وهو نبات طيب الريح جيد الطعم مربع الساق ورقه نحو  
ورق الخلاف ، والجبلي حار يابس في الثالثة ، والبستاني حار في الثانية يابس  
في الاولى ، والنهري ، أقوى أنواعه وهو يذهب بنفخ العدس والبقلا إذا  
خلط به ويقطع البلغم ويقوي المعدة وينفع من الاستسقاء إذا أكل مع  
التين حبه . وقال ابن جزلة ريحان هو الشاهسفرم أجوده الصنري حار  
في الاولى يابس في الثانية ، وقيل معتدل وقيل بارد ، وهو يحال الفضلات

من الدماغ ويملاً الدماغ البارد بخاراً وأصلحه بالينوفر

وقال بعضهم : الريحان الفارسي الذي يسمى الحبق قيل حار ينفع شمه

من الصداع الحار اذا رش عليه الماء ويبرد ويرطب بانعرض ، وقيل بارد

وقيل رطب وقيل يابس يجلب النوم وبزره حابس للاسهال الصفراوي مقو

للقلب نافع للأمراض السوداوية ، قال أهل اللغة والغريب : الريحان كل

ثبت مشعوم طيب الرائحة والكلام دلي ذلك يطول

( سك ) حار يابس في الثانية قابض مقو للاحشاء وفي الطيب منه

تحليل وتفتيح وهو جيد لاوجاع المفاصل ، وقيل يزيد في الباءة وهو

يعقل الطبع اذا ضمد به البطن ويمنع النزيف وينفع من أوجاع القلب وقدر

ما يؤخذ منه نصف درهم وشمه يصدع الرأس الحار ويصلحه الكافور

( سنبل الطيب ) حار في الاولى يابس في الثانية ، وقيل في أول الثالثة مفتوح

محلل يتخذ منه غسل لليد طيب وذيرته تمنع العرق وهو محال الاورام ويقوي

الدماغ ويثبت أهذاب العينين اذا وقع في الاكحال وينفع الخفقان وينقي

الصدر والرئة ويفتح سدد الكبد والمعدة ويقويهما ويطيب النكهة ويمنع

من اليرقان ووجع الطحال ويمسك الطبع وقدر ما يؤخذ منه درهم

( العنبر ) حار يابس في الثانية ينفع المشايخ مطاف نسخته تقوي

الدماغ والحواس والقلب تقوية تعجيبه ويزيد في الروح ، قال بعضهم هو

مقو لجوهر كل روح في الاعضاء ، واذا تبخر به تقع من الزكام والصداع

والشقيقة الباردة وأجود ألوانه الاشهب ثم الازرق ثم الاصفر واختلاف

الناس في عنصره وهو مذكور في الفقه في إزالة النجاسة ويضر من يعتاده الماشر ويصلحه شم الكافور والخيار .

( غالية ) تلين الاروام الصلبة ومع دهن البان تقطر في الاذن الوجعة .  
وشمها ينفع المصروع وينعشه وللمسكوت ، وتسكن الصداع البارد وشمها يفرح القلب وينفع من أوجاع الرحم الباردة حموا ومن أورامها الصلبة والبلغمية وتدر الحيض وتنفع من اختناق الرحم وينقيها ويهيشها للجبل وهي مركبة من مسك وسك ومثل نصف المسك عنبر ويخاط الجميع بدهن بان أو دهن النياوفر والعود قريب منه ومزاجه أقرب الى العدل ويضر شمه بأمراض الدماغ الحار ومضغه يطيب النكهة ويفرح القلب ، وأجوده الهندي ثم الصيني ثم القماري يفتح القاف ثم المذرى وأجوده الاسود والازرق الصلب ، وأقله جودة ما خف وطفا على الماء وفي خلط الكافور به إصلاح كل منها بالآخر وفي التبخر وهو التجمر مراعاة جوهر الهواء وإصلاحه فان في صلاحه صلاح البدن ، ويأتي الكلام في العود قريبا في فصل عن زيد بن أرقم

( الفاغية ) والفغر نور الحناء واقفي النبات أي خرجت فانغيته ، روى البيهقي في شعب الايمان عن أنس قال كان أحب الرياحين الى رسول الله ﷺ الفاغية ، وروي فيه أيضا عن بريدة يرفعه « سيد الرياحين في الدنيا والآخرة الفاغية » ويأتي الكلام فيه قريبا في فصل عن سليمان

( زباد ) حار في الثالثة معتدل في الرطوبة محال ينفع للصداع البارد ،



ويسكن وجع الاذن وينفع من البول العارض في الفراش محلولا بدهن  
بنفسج أو يعمل على ورقة مقشورة فتيلة وتحمل في القضيبة ،  
وإذا أمسك في الفم جفف المني وقيل يلذذ الجماع طلاء ، وفي عنصرة  
خلاف في إزالة النجاسة (١)

(زعفران) حار في الثانية يابس في الاولى فيه قبض وهو محل منضج  
يصلح العفونة والبلغم ويقوي الاحشاء ويحسن اللون ويجلو البصر  
والغشاوة ويكتحل به للزرقة المكتسبة في الامراض ويقوى القلب  
ويفرحه وينوم صاحب الشقيقة ويهيج الباه يدر البول ويسهل الولادة  
إذا شرب بمح البيض وينفذ الادوية التي يخالط بها الى جميع البدن وأكثر  
ما يستعمل منه إلى درهم، وهو مصدع مضر بالرأس منوم مظالم للحواس ،  
ويسقط الشهوة وينثي ويضر بالرئة ويصلحه الاينيسون ويقال ثلاثة  
مناقل منه تقتل بالتفريح

ونهى النبي ﷺ عن المزعفر للرجل (٢) قال بعض أصحابنا يحرم  
على الرجل وهو قول الحنفية والشافعية . وقيل يكره وقيل لا ، نقله الجماعة  
عن أحمد ، وروى أحمد من حديث أبي هريرة في صفة الجنة « ملاطها  
المسك الاذفر وتراها الزعفران » ورواه الترمذي من حديث ابن عمر وقال  
« مسك أذفر » الملاط الطين الذي يجعل بين شافتي البناء يملط به الحائط ،  
والذفر بالتحريك كل ريح ذكية من طيب أو دهن يقال مسك أذفر بين

(١) أي بذكره الفقهاء في باب إزالة النجاسة (٢) المصبوغ به

الذفر وقد ذفر بالكسر يذفر وروضة ذفر ، والذفر الصنان وهذا رجل ذفر  
أي له صنان وخبث ريح

(القرنفل) حار يابس في الثانية يطيب النكهة ويبرد البصر ويقوي  
الكبد ورائحته تقوي الدماغ البارد وهو مقرح . قال بعضهم هو مقو  
للعدة والدماغ والقلب وينفع من القيء والغشيان وقدر ما يؤخذ منه إلى درهم  
(كافور) بارد يابس في الثالثة يمنع الاورام الحادة والرعاف مع  
عصير البنسج أو ماء الباذروج وينفع الصداع الحار ويقوي حواس  
الحرورين وينفع في أدوية الرمد الحارة ، ودانق منه ينفع من الورم الحار  
ودرم منه يخلص من مضرة المقرب الجرارة مع ماء التفاح الحامض ،  
والاكثار منه يسرع الشيب ويقطع الباء ، ويولد حصاة الكلى والمثانة ، وشبهه  
يسهر في الحميات ، ويصلحه البنفسج واللينوفر ، ويجعل في غسل الميت لانه  
يطيب ويصاب ويبرد فلا يسرع الفساد

(النيلوفر) بارد رطب في الثانية برده أكثر من البنفسج ، وقيل بارد  
في الثالثة أصله ينعم اذا جعل على البهق بالماء ، ومن الاورام الحادة ضمادا  
وبزره يمنع النزف ، وإذا غلي وصب على رأس من ناله حرارة تفعه  
قال ابن سينا في كتاب الادوية القلبية النيلوفر يقرب في أحكامه من الكافور  
الا أنه أرطب منه ورطوبته لكثرتها تحدث لجوهر الروح الذي في الدماغ  
كلاهما فتورا إلا أن يكون محتاجا الى ترطيب وتبريد ليعتدل ، ويعدل برده  
بالدارصيني وقال غيره يقرب من الكافور الصندل وهو بارد في آخر الثانية ،

وقيل في الثالثة يابس في الثانية ينفع من الصداع والخفقان العارض في الحميات الحادة والكبد الحارة وللغم الحار والمحرك منه يفيد الحك يسير حرارة كما يستفيد الدقيق من العجن وإن خلط مع الادوية المشروبة لتقوية المعدة والكبد وتبريدهما تغم ويضر بالصوت ويصلحه الجلاب وأجوده المقاصري وقيل الأبيض منه أقوى من الأحمر، وقيل أصناف والأحمر بارد يابس في الثانية وقيل بارد في الثالثة يمنع من انصباب المواد ويحلل الاورام الحادة ويطلق على الحمرة وينفع الصداع

(لبان) الذي يقال له حصى لبان وهو الكندر حار في الدرجة الثانية يابس في الاولى وقيل في الثانية منها ينفع من قذف الدم ونزفه ويحبس القيء ومن وجع المعدة واستطلاق البطن ويهضم الطعام ويطرد الرياح ويجلو قروح العين وينبت اللحم في سائر القروح ويقوي المعدة الضعيفة ويستخنها ويجفف البلغم وينشف رطوبات الصدر ويجلو ظلمة البصر ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار وفيه قبض يسير وهو أفضل الملك وإذا مضغ وحده أو مع الصمتر الفارسي جاب البلغم وتفع من اعتقال اللسان ويزيد في الذهن ويذكى وإن بخر بهما تفع من الربا وطيب رائحة الهواء ويروى في خبر ضعيف أو موضوع عن النبي ﷺ قال « بخروا بيوتكم باللبان » وهو مجود الخفظ وقد روى عن علي رضي الله عنه أنه قال لرجل شكاه إليه النسيان عليك باللبان فإنه يشجع القلب ويذهب بالنسيان وعن ابن عباس رضي الله عنهما إن شربه مع السكر على الريق جيد للبول



والنسيان ، وعن أنس رضى الله عنه أنه شكا إليه رجل النسيان فقال : عليك بالكندر انقعه من الليل ثم اشربه على الريق فانه جيد للنسيان وهذه إذا كان النسيان حدث من البلغم الرطب الذى يرطب مقدم الدماغ ويمنعه من قبول ما يودعه فيه فيبقى كالشمع الذائب ولا يقبل الطابع وينفع فيه شم المسك والمرزنجوش وجميع الطيب الحار والتغذي فيه بماء الحمص مع الخردل والحساء المتخذة من اللوز مع العسل ويستعمل فيه الانكباب على المياه اللطيفة المحلاة بماء البابونج والمرزنجوش والكندر خاصة في تجفيف الدماغ وقوته والزيادة في الحفظ وكذا الزنجبيل المرى ويزيد في الحفظ وجوهر الدماغ وقوته بخاصية فيه

(النارجيل) وهو جوز الهند ومرة الدجاج ولحمها (١) والذي يضر الدهن الكسفرة الرطبة والتفاح الحامض ولم يقل بعضهم الحامض وإدمان السكر وكثرة الهم والفكر والنم قال بعضهم والنظر في الماء الواقف والبول فيه والنظر إلى المصلوب ، وقراءة ألواح القبور ، والمشي بين جملين مقطورين ، والقاء القمل بالحياة وحجامة النقرة ، وأكل سؤر الفار. ويكون النسيان من السوداء التى تيس الدماغ وتجنفه فلا يقبل ما يودع فيه مثل الشمع الشديد اليبس والتغذي بلحوم الدجاج والجداء والخرفان ومرقهما نافع فيه ، قال بعضهم : النسيان عن ييس يتبعه سهر وحفظ للأمور الماضية دون الحالية ، والنسيان عن رطوبة بالعكس

(مرزنجوش) ويسمى المردقوش يابس في الثانية وقيل في الرابعة

(١) كذا بالأصلين

وقيل في الثالثة . لطيف ينفع من الصداع عن برد وبلغم وسوداء وزكام  
ورياح غليظة ، ويفتح السدد الحادثة في الرأس والمخريين ويحلل أكثر  
الاورام والالوجاع الباردة الرطبة ، واذا احتمل اذر الطمث وأعان على  
الحبل ، واذا طلي ماؤه على العضو بعد الفراغ من الحجم منع الآثار الحادثة  
عن الشرط بعد الحجم ويطلى يابسه على الدم واخضراره وخصوصاً تحت  
العين فيحاله وطبيعته ينفع من الاستسقاء وخمسة دراهم منه ينفع من الشري  
اليلغبي وهو ينفع من عسر البول والحيض ويضمد به لسم العقرب مع  
الخل ودهنه نافع لوجع الظهر والركبتين ويذهب بالاعياء ومن أدمنه شهرا  
ينزل في عينه الماء واذا استعط بمائه مع دهن اللوز المرفح سدّد المخريين  
وتنفع من الريح العارضة فيهما وفي الرأس . وذكر حنين انه يضر بالمثانة  
وأنه يصلحه بزر البقلة الحماة

( المسك ) قال تعالى ( يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك ) وهو  
حار يابس في الثانية وقيل في الثالثة ، يسر النفس ويقوي الأعضاء الباطنة  
جميعها شربا وشما والظاهرة اذا وضع عليها نافع للمشايخ والمبرودين لاسيما  
زمن الشتاء جيد للنسي والخفقان وضيف القوة بانعاشه للحرارة الغريزية  
ويجلو يياض العين وينشف رطوبتها وينفس الرياح منها ومن جميع الأعضاء  
ويبطل عمل السموم وينفع من نهش الافاعي ويوصل الادوية إلى داخل  
طبقات العين ويقوي القلب ويفرح ويذكى وشمه يضر بالدماع الحار ،  
ويورث الصفار ويصلحه الكافور

وذكر ابن جزلة وغيره أن من خواصه أنه يبخر الفم اذا وقع في الطبخ وهو أطيب الطيب كما سبق عن الصادق المصدوق عليه السلام ولهذا كان هو المذكور في أخبار صفة الجنة ففي حديث أنس «تراها المسك» متفق

عليه «وطين نهر الكوثر المسك الاذفر» رواه البخاري

وفي خبر أبي هريرة في سوق الجنة «ويجلس أدناهم وما فيهم دني على كئبان المسك والكافور» رواه ابن ماجه والترمذي وقال غريب. ومن قدم من الإطباء العنبر على المسك فقد أخطأ وكون العنبر لا يتغير على طول الزمان فهو كالذهب فهذه خاصية واحدة للعنبر لا تقاوم ما في المسك والله أعلم.

(مبعة) فيها قبض وتجفيف حارة يابسة وقيل رطبة تسخن وتلين وتنضج، وقيل تنقي الدماغ وتنفع من الجذام وتمسك الطبع يؤخذ منها إلى مثقال، وتنفع من السعال، والرقام، والنزلات، والبجوحة من رطوبة، وتحد الحيض شربا وحملًا وهي مصدعة، وقيل تضر بالرة ويصلحها المصتكي

(ند) يسخن اذا بخر به والبخور به يقوي القلب وينفع من السعوم وهو مركب من عود هندي ومسك وعنبر يعجن بهما وقد يعمل من عنبر ومسك وقد يضم إلى ذلك الكافور

(نرجس) يروى فيه وثي المرزنجوش والبنفسج عن النبي صلى الله عليه وآله ما لا يصح وبعضه في المستوعب وهو في موضوعات ابن الجوزي. والنرجس



معتدل في الحر والبرد يلطف وقيل جار يابس في الثانية وقيل في الثالثة فيه تحليل قوي وينفع الزكام البارد ويفتح سدد الدماغ والمنخرين وينفع من الصداع عن رطوبة أو سوداء ويصدع الرؤوس الحارة ، ويصلحه البنفسج أو الكافور. وأصله وهو يصل يدمل القروح النائرة الى العصب وله قوة جالبة جاذبة تجذب من القمر ويجلو ويخرج الشوك ويجلو الكلف وينفع من داء الثعلب ويهيج الدينلات ، وأكله يهيج القيء ويجذب الرطوبة من قعر البدن والمحدث منه اذا شق يصله صليبا وغرس صار مضاعفاً ، ومن أدمن شمه في الشتاء أمن البرسام في الصيف ، وفيه من المطرية ما يقوي القلب والدماغ ، قال صاحب التيسير شمه يذهب بصرع الصبيان

(ورد) مركب من جوهرين مائي وأرضي فيه حرارة وقبض وحرارة ومرارته تقل إذا يابس ، بارد في الاولى يابس في أول الثانية وقيل في الثالثة متوسط في الغلظ واللطافة ، تجفيفه أقوى من قبضه . يقوي الاعضاء الباطنة واللثة والاسنان ويصلح نتن العرق إذا استعمل في الحمام ويقطع الثآليل . واذا استعمل مسحوا ينفع من القروح والسجوح في المعلى وينبت اللحم في القرحة العميقة ، مسكن للصداع الحار ، مهيج للزكام والعطاش وأقماءه تنفع من تفت الدم وهو نافع للسكبد والمعدة . ويسكن أوجاع السفلى طلاء بريشه ويحقق بطيخه لقروح الامعاء والطري منه يسهل عشرة دراهم منه عشرة مجالس ، وثلاثة دراهم منه تنفع من حرارة حمى الربيع ، ويابس لا يسهل ، وإذا طبخ مع الهندس وضمدت

به المعدة تقع قروحها وإذا أمسك في الفم تقع من النتن والقلاع لاسيما  
إذا خلط معه العذس . والكافور وشم الطرى يقوى الدماغ والقلب  
وهو يقطع (١) شهوة الباء إذا اضطلع على المفروش منه أو أكل لتبريده  
وتجفيفه ولاء الورد بارد وقيل حار يشد اللثة ويسكن وجع العين من  
حرارة، وإذا تجرع منه تقع من الغشي وتقت الدم وقوى للقوة وألأنها  
والمعدة وخشن الصدر ويصلحه نبات الجلاب ومن الورد نوع حار محرق  
(ورد صيني) وهو ورد النسرين هو كالياسمين في أفعاله وأضد  
منه ودهنه كدهن النرجس وهو حار يابس في الأولى وقيل في الثالثة  
منق ملطف ينفع من برد العصب ويقتل الديدان في الاذن وينفع من  
طنينها ودوبها ويفتح سدد المنخرين ويسكن القيء والفواق

(ورد الخلاف) وورد التفاح وورد الكثرى وورد السفرجل بارد

يقوى القلب والدماغ

(ورد الجورى) أجوده الاصفر حار في الأولى معتدل في اليبس

ملطف محلل شمه ينفع الدماغ البارد الرطب ويحلل الرياح الغليظة وماؤه  
المطبوخ اذا شرب أدر الحيض وأسقط المشيمة ويحلل أورام الرحم  
إذا طلي على العانة

(لاذن) هو رطوبة تتعاق بشعر المعزى ولحائها إذا رعت نباتا معروفا

يقع عليه طل وترتكب عليه نداوة فاذا علق بشعر المعزى أخذ عنها وكان

للأذن . والردىء منه ما يعاق بأظلافها وأجوده الدسم الرزين الطيب  
 للريح الذي لونه الى الصفرة وهو حار في آخر الاولى وقيل في آخر الثانية  
 رطب وقيل يابس وهو لطيف جداً وفيه يسير قبض ، منضج للرطوبات  
 للتليظة الزجة ، وينبت الشعر المنتثر ويكثفه ويحفظه مع دهن الآس  
 ويخرج الجنين الميت والمشيمة تدخيناً في قمع ، وإن شرب بشراب عقل  
 البطن وأدر البول وهو ينقي البانم وقد رما يؤخذ منه الى نصف درهم ويلين  
 صلابة المعدة والكبد ويقويهما اذا كان قد نالهما ضعف من برد

(ياسمين) ويقال له ياسمون وهو أبيض وأصفر وأرجواني ، والايض  
 لأسمنه وبعده الاصفر وهو يابس حار في الدرجة الثالثة وقيل في الثانية  
 ويلطف الرطوبات ويذهب الكاف ويحلل الصداع البلغمي اذا شم وينفع  
 أصحاب اللقوة والفالج ويفتح السدد وينفع من عرق النساء وكثيره ينفع  
 الطحال . ويورث الصفار ورائحته مصدعة ويصلحه الكافور

## فصل

( في عرق النساء وما ورد في دوائه )

عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « دواء  
 عرق النساء الية شاة اعراية تذاب ثم تجزأ في ثلاثة أجزاء ثم تشرب على  
 الطريق في كل يوم جزء رواه ابن ماجه » ولا أحمد الية كبش عربي اسود  
 يهين بالعظيم ولا الصغير »



(عرق النساء) وجع يتدىء من مفصل الورك وينزل من خاف على التخذ وربما امتد على الكعب وكما طالت مدته زاد نزوله وتهزل معه الرجل والتخذ وفي هذا الخبر تسمية هذا المرض بعرق النساء أهم من النساء فهو من إضافة العام إلى الخاص ككل الدرهم أو بعضها وإن النساء هو المرض الحال بالعرق فهو من إضافة الشيء إلى محله ومنع بعضهم من هذه التسمية وقال النساء هو العرق نفسه فيكون من إضافة الشيء إلى نفسه وهو ممتنع ، وقيل سمي بذلك لأن ألمه ينسي ما سواه وهذا الخبر خطاب لأهل الحجاز وما قاربهم لأن هذا المرض يحدث من يبس أو مادة غليظة أولجة فعلاجها بالاسهال والالية فيها الخاصتان الانضاج والاخراج وتعين الشاة بالاعراية لقلة فضولها ورعيها نبات البر الحار كالشيع والغالب على الناس استعمال الادوية المفردة وغالب أطباء الهند والروم واليونان يعتون بالمركة والتحقيق اختلاف الدواء باختلاف الغذاء ، فالعرب والبوادي غذاؤهم بسيط ، فرضهم بسيط ، فدواؤهم بسيط والعكس بالعكس والله أعلم

## فصل

عن أسماء بنت عيسى أن النبي ﷺ قال لها « بماذا كنت تستمشين » قالت بالشبرم ، قال « حار حار » ثم قالت استمشيت بالسنا فقال « لو كان شيء يشقى من الموت لكان السنا » رواه الترمذي وابن ماجه

ولا بن ماجه من حديث عبد الله بن حرام « عليكم بالسنا والسنوات  
فان فيهما شفاء من كل داء الا السام » قيل وما السام ؟ قال « الموت »  
بعض الاعراب يقولون في السنوات تسعين أى تليين الطابع ، ويسمى الدواء  
المسهل مشيا على وزن فعيل ، وقيل لان المسهل يكثر المشي للحاجة ،  
(والشبرم) قشر عرق شجرة حار يابس في الرابعة لم ير الاطباء استعماله لقرب  
اسهاله وهو يسهل الدواء والكيموس الغليظ والماء الا صفر والبلغم ، مكرب  
معت ، والاكثر منه يقتل . وينبغي اذا استعمل أن ينقع في اللبن الحليب يوما  
وليلة ويغير عليه اللبن في اليوم مرتين او ثلاثا ويخرج ويصفى في الظل  
ويخلط معه الورد والكثيرا أو يشرب بماء العسل أو عصير العنب . والشربة  
منه من دافقين إلى أربعة بحسب القوة ، وقيل إن الشبرم لا خير فيه قتل  
بها أطباء المرات كثير من الناس ، وقوله « حار حار » وروى « حار بار »  
قال أبو عبد أكثر كلامهم الباء قيل الحار الشديد الاسهال ، وقيل  
هو من الاتباع الذي يقصد به تأكيد الاول مع أن في الحار معنى آخر  
وهو الذي يحرم ما به به لشدة حرارته ، وما بار غلظة في حار كصهر يج  
وصهرى والصهارى والصهاريج أو اتباع .

وأما السنا فبالمد والقصر نبت حجازى أفضله للمكي مأمون حار  
يا بس في الدرجة الاولى يسبل الصفراء والسوداء ويقوى جرم القلب ،  
وخاصيته النفع من الوسواس السوداء ومن الشقاق المارض في البدن  
ويفتح البطل وانتشار الشر ، ومن القمل والصداع العتيق والجرب

والبثور والحكة والصرع وشرب مائه مطبوخا أصالح من شربه مدقوقا  
وقدر الشربة منه إلى ثلاثة دراهم ومن مائه إلى خمسة ، وإن طبخ معه شيء  
من زهر البنفسج والزيب الأحمر المنزوع العجم كان أصالح ، وقيل الشربة  
منه من أربعة دراهم إلى سبعة .

وأما السنوت فقيل العسل وقيل رب عكة سن ، وقيل الكمون ،  
وقيل حب يشبهه وقيل الرازيانج وقيل الشبت وقيل الثمر وقيل العسل  
الذي يكون في زقاق السمن ، قال بعضهم وهذا أقرب فيخلط السنا  
مدقوقا بعسل مخالط لسمن ثم يلعق لما فيهما من اصلاح السنا واعانتته  
على الاسهال والله أعلم

## فصل

( في خواص القسط البحري الهندي والزيت والزيتون )

عن زيد بن أرقم أن النبي ﷺ قال «تداؤوا من ذات الجنب بالقسط  
البحري والزيت» وعنه أيضا أن النبي ﷺ كان ينعت الزيت والورس  
من ذات الجنب . قال قتادة يلد من جانبه الذي يشتكيه . رواها الترمذي  
وقال حسن صحيح قال وذات الجنب يعني السل ولاحمد بالموذاهندي  
والزيت ، ولا بن ماجه ورسا قسطا وزيتا ، وذات الجنب الحقيقي عند  
الاطباء ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للاضلاع وغير الحقيقي وجمع  
يشبهه يعرض في نواحي الجنب عن رياح غليظة مؤذية تحتقن بين الصنافات  
والوجع في هذا ممدود وفي الحقيقي ناخس



قال صاحب القانون قد يعرض في الجنب والصفقات ولعضل الذي في الصدور والاضلاع ونواحيها أورام موجعة تسمى شو صا و برساما وذات الجنب وقد تكون أوجاع في هذه الاعضاء ليست من ورم ولكن من رياح غليظة فيظن أنها من هذه العلة ولا يكون. قال واعلم أن كل وجم في الجنب قد يسمى ذات الجنب اشتقاقا من مكان الالم لان معنى ذات الجنب صاحبة الجنب والغرض ههنا وجمع الجنب فاذا عرض في الجنب ألم عن أي سبب كان نسب اليه، وعليه حمل كلام بقراط في قوله ان أصحاب ذات الجنب ينتقمون بالحمام، قيل المراد به كل من به وجم جنب أو وجم رئة من سوء مزاج أو من اخلاط غليظة أو لذاعة من غير ورم ولا حمى. قال بعضهم معنى ذات الجنب في لغة اليونان ورم الجنب الحاد أو ورم كل واحد من الاعضاء الباطنة ويلزم ذات الجنب الحقيقي الحمى والسعال والوجع الناصر وضيق النفس والنبض المتساوي والعلاج الموجود وليس هذا مراد الحديث بل الكائن عن الريح الغليظة فان القسط البحري قال بعضهم وهو العود الهندي إذ دق ناعما وخطبه الزيت المسخن وذلك به مكان الريح المذكور أو لعق كان دواء. ووافقا لذلك ناعما محالاً مقويا للاعضاء الباطنة ودارد الريح ويفتح السدد نافع من ذات الجنب ويذهب فضل الرطوبة. العود المذكور جيد للدماغ قال ويجوز أن ينفع القسط من ذات الجنب الحقيقي إذا كان حدوثها عن مادة بالغمية لاسيما وقت انحطاط العلة، وقد عرف بذلك بطلاز

قول من قال : ان الاطباء تنكر مداواة ذات الجنب بالقسط لحرارته الشدة ، وقال بعضهم اتفق الاطباء أنه يدر الطمث والبول وينفع من السموم ويحرك شهوة الجماع ويقتل الدود وحب القرع في الامعاء اذا شرب يعسل ويذهب الكلف اذا طلي عليه وينفع من برد المعدة والكبد والبرد ومن حي الدور والربع وغير ذلك وهو صنفان ، وقيل أكثر ، بحري وهو الايض ، وهندي . وقال بعضهم البحري أفضل منه وأقل حرارة ، وقيل هما حاران يابسان في الدرجة الثالثة . والهندي أشد حرا وقيل القسط حار في النائة يابس في الثانية ، وقد ذكر جالينوس أنه ينفع من السكران بضم الكاف والثراء داء يأخذ من شدة البرد وأنه ينفع من وجع الجبين

وأما الزيت فقد قال تعالى ( يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ) وروى ابن ماجه ثنا الحسين بن مهدي ثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر مرفوعا « اتقدموا بالزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة » اسناده ثقات وسأل أبو طالب لأحمد عنه وانظره « كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة » وفيه عن زيد عن أبيه عن عمر فقال خطأ ليس فيه عمر إنما لقنوه من عمر فقال عن عمر إنما هو مرسل حدثناه عبد الرزاق يعني كذلك وكذا قال ابن معين ، ورواه عبد بن حميد في مسنده عن عبد الرزاق بذكر عمر فيه . ولترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة مثله

قال الاطباء الزيت حار باعتدال الى رطوبة وقيل حار رطب وقيل

يابس والمعتصر من الزيتون النضيج أعدل وأجود من النج منه فيه برد  
ويس ومن الزيتون الأحمر متوسط بين الزيتين ومن الأسود يسخن  
ويرطب باعتدال وينفع من السموم وينفع البطن ويخرج الدود، والعتيق  
منه أشد سخانا وتحايلا يحلى به القرس. والمنسول من الزيت يوانق  
أوجاع الاصاب والنساء، وغسله أن يضرب مع الماء العذب المفتر مرات  
ويغنى زيت الاتاق أن يعتصر من الزيتون الأخضر. قال بعضهم  
بالماء خير أنواعه قل بعضهم هو أقل حرارة والطف وأبلغ في النفع. وذكر  
ابن جزلة أن هذا بارد يابس وجميع الزيت مابين للبشرة ويبطيء بالشيب  
وأما الزيتون المالح يمنع من نقط حرق النار ويشد اللثة وورقه  
ينفع من الحمرة والحملة والقروح والشرى ويمنع العرق وينفع من الداحس  
ومنافعه كثيرة.

وأما الورس فمن أم سلمة قالت كانت النساء تجاس على عهد رسول  
الله ﷺ أربعين يوما وكنا نطلي وجوهنا بالورس من الكاف رواه أحمد  
وأبو داود والترمذي وابن ماجه وهو مختلف في حسنه وضعفه

الورس (الورس) يجاب من الين قيل ينتجت من أشجاره وقيل يزرع  
بها ولا يكون منه شيء بري ويزرع سنة فيبقى عشر سنين ينبت ويشعر  
في الارض وهو في الحرارة واليبوسة في الدرجة الثانية قال بعضهم في  
أولها. وأجوده الأحمر اللين في اليد القليل النخالة، قابض لطيف يمنع من  
الكف والنمش والحكة والبثور في سطح البدن والبهق والسفحة طلاء،



وإذا شرب منع الوضع وقت الحصة وتقع من أوجاع الكلى والمثانة الباردة .  
وقدر ما يشرب منه درهم وقيل يضر بالمثانة ويصلحه العسل . قال بعضهم  
منافعه تقرب من منافع القسط البحري

## فصل

( في الصداع وأسبابه وقائده الحجامه والحناء فيه )

عن سلمى خادم النبي ﷺ قالت ماسمت أحدا قط يشكو الى رسول الله ﷺ وجعا في رأسه إلا قال له «احتجم» ولا وجعا في رجله إلا قال «اخضبهما بالحناء» حديث حسن رواه أحمد وأبو داود، ولا حمد أيضا والترمذي وابن ماجه بالاسناد الحسن قال كنت أخدم النبي ﷺ فما كانت تصيبه قرحة ولا نكبة إلا أمرني أن أضع عليها الحناء وروى ابن ماجه انه عليه السلام كان اذا صدع غلف رأسه بالحناء ويقول انه نافع باذن الله من الصداع ﴿الصداع﴾ وجم في الرأس فما كان لازما في أحد شقية سمي شقيقة وإن كان شاملا لجمعه لازما سمي ييضة وخوذة تشبها بييضة السلاح التي تشتمل على الرأس كله وربما كان في مؤخر الرأس وفي مقدمه ، وحقيقته سخونة الرأس واحتماؤه لما كان فيه من البخار يطلب النفوذ من الرأس فلا يجد منفذا فيصدء كما يتصدع الوعاء ا- احي مافيه وطلب النفوذ، وكل رطب اذا حي طاب . مكانا أوسع من مكانه الذي كان فيه .

والصداع أسباب أحدها من الطبائع الاربعة وه من قروح في

المدة و ٦ من ربح غليظة فيها و ٧ عن ورم في عروقها و ٨ عن امتلائها  
و ٩ بعد الجماع و ١٠ بعد القيء و ١١ عن الحر و ١٢ عن البرد و ١٣ عن  
السهر و ١٤ عن حمل شيء ثقيل عليه و ١٥ عن كثرة الكلام و ١٦ عن  
كثرة الحركة و ١٧ عن عرض نساوي كلهم والنم و ١٨ عن شدة الجوع  
و ١٩ عن ورم في صفات الدماغ ( \* ) ( السبب العشرون ) الحمى لا اشتعال  
حرارتها فيه فيتألم

وسبب صداع الشقيقة مادة في شرايين الرأس وحدها حاصلة فيها أو  
مرتقية اليها فيقبلها الجانب الاضيق من جانبيه ، وتلك المادة اما بخارية  
واما اخلاط حارة أو باردة وعلامتها الخاصة بها ضربان الشرايين وخاصة في  
الدهوي ، واذا اضطربت بالصائب وهنت من الضربان سكن الوجع ، وصح  
عن النبي ﷺ انه عصب رأسه بعصابة في مرضه فعصبه ينفع من أوجاعه .  
ومن المعلوم ان علاجه يختلف باختلاف أسبابه فالخاء علاج بعض أسبابه  
فينفع نفعاً ظاهراً من حرارة ملهية لا من مادة يجب استقرارها وان ضمدت به  
الجبهة مع خل سكن الصداع وفيه قوة وافدة للمصب إذا ضمد به سكن أوجاعه  
وهذا يعم جميع الاعضاء ، وفيه قبض تشتد به الاعضاء ، واذا ضمد به موضع  
الورم الحار الملهب سكنه ، والخاء بارد في الاولى يابس في الثانية وقيل  
معتدل الحر والبرد وقوة شجره مركبة من قوة محلاة اكتسبتها من جوهر  
فيها مائي حار بانتدال ، ومن تودة قابضة اكتسبتها من جوهر فيها أرضي

بارد وهو محال نافع من حرق النار ، وينفع مضغه من قروح الفم والسلاق  
العارض فيه ، وإذا خلط نوره مع الشمع المصنفي ودهن الورد نفع من أوجاع  
الجنب ويفعل في الجرح فعل دم الاخوين

ومن خواصه اذا لطخ به أسفل الرجلين أول خروج الجدري أمن  
على العينين منه صحيح مجرب ، وإذا جعل نوره بين طي ثياب الصوف  
طيبها ومنع السوس عنها ، ودهنه يحال الاغيا ويلين العصب ، وإذا نفع  
ورقه في ماء عذب يغمره ثم عصره وشرب من صفوه أربعين درهما كل يوم  
عشرين يوما مع عشرة دراهم سكر وتعدى عليه بلغم الضأن الصغير نفع من  
ابتداء الجذام بخاصية فيه تجيبة وينفع الاظفار معجوناً ويحسنها ويعجن  
بسمن ويضمد به بقايا ورم حار الذي يرشح ماء أصفر وينفع من الجرب  
المتقرح منقعة بليغة وهو ينبت الشعر ويقويه ويحسنه ويقوي الرأس  
وينفع من النفاخات والبثور العارضة في البدن ، وشرب نصف  
مثقال منه ينفع من القولنج ، ومن خواصه اذا خضب به الرجل أصبح  
البول أحمر كبول المحموم

## فصل

( في العذرة — امراض الحلق — وما ورد في علاجها )

عن أم قيس بنت محصن انها دخلت على النبي ﷺ بان لها قد  
أعلقت عليه من العذرة — قال يونس أعلقت غمزت فهي تخاف أن يكون  
به عذرة — فقال « علام تدغرن اولادكن بهذا العلق ؟ — وفي لفظ —



الاعلاق عليكن بهذا العود الهندي — يعني به الكست — فان فيه سبعة  
 أشقية منها ذات الجنب يسقط من العذرة ويلد من ذات الجنب « متفق  
 عليه ، وللبخاري أيضا « اتقوا الله علام تدغرون أولادكم ؟ » ووصف  
 سفيان الغلام يحنك بالاصبع فأدخل سفيان في حنكه انما يعني رفع حنكه  
 بأصبعه . وقال في العود الهندي يريد القسط ، ولمسلم « علامه ؟ » أثبت هاء  
 السكت هنا في الدرج والوصل

ولأحمد عن جابر أن النبي ﷺ دخل على أم سلمة وعندها صبي  
 ثنبت منخراه دما فقال « ما لهذا ؟ » قالوا به العذرة قال « علام تعذبين  
 أولادكن ؟ انما يكنى احداكن أن تأخذ قسطا هنديا فتحكه بماء سبع مرات  
 ثم توجره اياه » ففعلوا ذلك فبرأ . قولها أعلقت عليه كذا في مسلم وكذا  
 في البخاري من رواية معمر وغيره ، وفيه من رواية سفيان بن عيينة أعلقت  
 عنه وهو المعروف في اللغة وقيل هما الغتان ، قال الجوهري الاعلاق اللدغرة  
 يقال أعلقت المرأة ولدها من العذرة انما رفعتها بيدها ، والعلاق بفتح  
 العين والاعلاق أشهر لغة وقيل لا يجوز غيره وهو مصدر أعلقت عنه  
 أي أزالته عنه العلق وهي الآفة والداهية ، فالاعلاق مبالغة العذرة  
 ويجوز أن يكون العلق وهو الاسم منه ، وفي كلام بعضهم انه شيء  
 كانوا يعلقونه على الصبيان كذا قال

والعذرة بضم العين وبالذال المعجمة وهي وجع في الخلق يهيج من  
 الدم يقال في علاجها عذرتها فهو معذور وقيل هي قرحة تخرج في الخرم

الذي بين الأنف والخلق تعرض للصبيان غالباً عند طلوع العذرة وهي العذارى خمسة كواكب قيل في وسط المجرة ، وقال الجوهري في آخرها . وتعالج المرأة العذرة عادة بقتل خرقة تدخلها في أنف الصبي وتطعن ذلك الموضع فينفجر منه دم أسود وربما أقرحته وذلك الطعن يسمى ذعراً وعذراً بمعنى « تدغرن أولادكن » أنها تعمز حلق الولد بأصبعها فترفع ذلك الموضع وتكبسه . قل الجوهري الدغرن أن ترفع لهامة المذور ، وقل العذرة وجمع الخلق من الدم وذلك الموضع أيضاً يسمى عذرة وهو قريب من اللهاة وعذره الله من العذرة فعذر وعذره فهو معذور ، أى هاج به وجمع الخلق من الدم ، قال الأخطل

غمز ابن مرة يا فرزدق كينها غمز الطيب نقائع المذور

أما نفع السقوط منها بالقسط المحدل فلأن العذرة مادتها دم يغلب عليه لكثرة تولدها في أبدان الصبيان وفي القسط تخفيف يشد اللهة ويرفعها إلى مكانها وقد يكون نفعه في هذا الداء بالخاصية ، وقد ينفع في الأدوية الحارة والأدوية الحارة بالذات تارة وبالعرض أخرى ، وذكر صاحب القانون في معالجة سقوط اللهة القسط مع الشب اليماني وبزر المرو

وروى أبو داود عن ابن عباس أن النبي ﷺ استعط ، وسبق في

الفصل قبل الفصل قبله منافع القسط ، وفي الصحيحين من حديث أنس « ان أفضل ما تداوئتم به الحجامة والقسط » أو قال « من أفضل دوائكم » وفي لفظ في الصحيحين « ان أفضل ما تداوئتم به الحجامة والقسط البحرى ، ولا تعذبوا صبيانكم بالغمز »

## فصل

(في ذر الرماد على الجرح وفوائد نبات البردي)

في الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن النبي ﷺ يوم أحد جرح وجهه وكسرت رباعيته وهشمت البيضة على رأسه وكانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تغسل الدم وكان علي بن أبي طالب يسكب عليها بالحنء فلما رأته فاطمة الدم لا يزيد إلا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقتها حتى إذا صارت رمادا ألصقته على الجرح فاستمسك الدم

(البردي) بالفتح نبت معروف بارد يابس قوي التجفيف لأن القوي التجفيف إذا كان فيه لدغ هيج الدم فهو يمنع النزف ويقطع الرعاف ويذر على الجرح الطري فيدمله، والقرطاس المصري كان قديما يعمل منه وينفع رماده من أكلة القمل ويمنع القروح الخبيثة أن تفسى

## فصل

في الصحيحين عن كعب بن جبرة قال كان بي أذى من رأسي فحملت إلى رسول الله ﷺ وانقمل يتناثر على وجهي فقال «ما كنت أرى الجهد بلغ بك ما أرى» ولمسلم «فاحلقه واذبح شاة أو صم ثلاثة أيام أو تصدق بثلاثة أصع من تمر بين ستة مساكين

(القمل) يتولد من شيء خارج عن البدن وهو الوسخ في سطح الجسد ومن خلط رديء عفن تدفنه الطبيعة بين الجلد والحمم فتعفن



الرطوبة الدموية في البشرة بعد خروجها من المسام فيكون منه القمل .  
والقمل في الصبيان أكثر لكثرة رطوبتهم وتعاطيهم السبب الذي يولده ،  
ولذلك حلق النبي ﷺ رموس بن جعفر رضي الله عنهم ، وحاقه من أكبر  
علاجه لتفتح مسام الأبخرة فتصاعد فتقل مادة الخلط وينبغي طلي الرأس  
بعد حاقه بدواء يقتل القمل ويمنع تولده ، وأكل التين اليابس يولد ما ليس  
بالجيد فذلك يقمل (١)

قال بعض الأطباء : سبب تولد القمل رطوبة فاسدة تغلظ عن مقدار  
العرق قليلا فلا تنفذ في المسام فيتولد في عمق الجلد لافي سطحه فيطلى  
الرأس أو المكان الذي يتولد فيه القمل بصبر وبورق ومصر في الحمام ويترك  
ساعة ثم يغسل أو يطلى بالزئبق المقتول بدهن الورد ويكثر الاستحمام  
وابس الكتان فإنه أقل الثياب اقمالا أو يترك الأغذية الغليظة الحارة  
قال محمد بن زكريا : صاحب القمل تعرض له صفرة في وجهه وقلة  
شهوة الطعام وينحف بدنه وتضعف قوته

## فصل يتعلق بما قبله

( في النخل وعمره وفوائده وتشبيهه المؤمن به وبالأترج )

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ  
« مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب »

(١) السبب الصحيح في تولد القمل هو الوسخ كما قال أولا فمن تعاهد رأسه وبدنه

بالنظافة دائما بقي من القمل

ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل الثمرة طعمها طيب ولا ريح لها  
ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مرء  
ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنزيرة ليس لها ريح وطعمها  
مرء ولا ريح لها « وفي رواية « المنافق بدل المنافق » وروى ذلك مسلم  
والبخاري وله في لفظ « المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به كالأترجة  
طعمها طيب وريحها طيب ، والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالتمر  
طعمها طيب ولا ريح لها »

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « مثل  
المؤمن كمثل الزرع لا يزال الريح تميله ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء »  
ومثل الكافر كمثل شجرة الارز لا تهتز حتى تستحصد » رواه مسلم  
والبخاري ولفظه « مثل المؤمن كخامة الزرع تنف ورقه من حيث انتهى  
الريح تكفها فاذا سكنت اعتدلت ، وكذلك المؤمن يكف بالبلاء ، ومثل  
الكافر كمثل الارزة صماء معتدلة حتى يقصمها الله اذا شاء »

وفي الصحيحين هذا المعنى من حديث كعب بن مالك ، وعن ابن عمر  
قال قال رسول الله ﷺ « إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وانها  
مثل المسلم فحدثوني ماهي ؟ » فوقع الناس في شجر البوادي قال عبد الله ووقع في  
نفسها انها النخلة فاستحييت ثم قالوا حدثنا ماهي يا رسول الله قال فقال « هي  
النخلة » قال فذكرت ذلك لعمر قال لأن تكون قلت هي النخلة أحب  
إلي من كذا وكذا ، متفق عليهما ، وفيها أيضا « مثل المؤمن » فجعلت أريد

أن أتولها فإذا أثنان القوم فأهاب أن أتكلم - والبخاري: كنت عند النبي  
 ﷺ وهو يأكل جواراً وفيه قال النبي ﷺ « إن من الشجر لما بركته  
 - كبركة المسلم » وترجم عليه البخاري (باب ما لا يستحي منه من الحق للتفقه  
 - في الدين) وفي الصحيحين ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهتا أن أتكلم  
 فترجم عليه البخاري (باب إكرام الكبير وباب طرح الإمام المسئلة على  
 أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قل: قال رسول الله ﷺ « تعلموا  
 القرآن واقرأوه وارقدوا فإن مثل القرآن من تعلمه فقام به كمثل جراب  
 محشو مسكا يفوح ريحه كل مكان، ومثل من تعلمه ورقد وهو في جوفه  
 كمثل جراب أوكيء على مسك » رواه النسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه  
 (الخامة) بخاء معجمة وميم خفيفة الطاقة الغضة اللينة من الزرع  
 وألفها منقلبه عن واو وتستعصد بفتح أوله وكسر الصاد أي لا تنير حتى  
 تنقلع مرة واحدة كالزرع الذي انتهى يبسه وضبطه بعضهم بضم أوله  
 وفتح الصاد، واختلاف العلماء في وجه تشبيه النخلة بالمسلم فقليل لأنها  
 لا تحمل حتى تلقح، وقيل لأنها إذا قطع رأسها ماتت وقيل وهو الاظهر  
 لكثرة خيرها، وطيب ثمرها، ودوام ظلمها ووجوده دائماً، وأكله على  
 صفات وأنواع مختلفة ويتخذ منه منافع ويتخذ من حشيشها، وورقها  
 وأغصانها خشباً وجذوعاً وحطباً وعصياً، ومخاصر وحصرًا وقفاناً وليفاً  
 وحبالاً وغير ذلك، ونراها آلاف اللابل، فهي كلها منافع وخير وجمال كالمؤمن



خير كله لايمانه وكثرة طاعاته ،

والجمار بضم الجيم وتشديد الميم ، ما يؤكل من قلب النخل يكون لنا  
قال أهل اللغة الجمار شحم النخل وجمرت النخلة قطعت جمارها قال  
الاطباء هو بارد يابس في الأولى وقيل في الثانية قابض ينفع من خشونة  
الحلق والاسهال والنزف وغلبة المرة الصفراء وثائرة الدم ولحم القروح  
وينفع من لسع الزنبور ضاذا ويقوى الأحشاء وليس يردى الكيموس ، وينفذ  
غذاء يسيرا ويبطئ في المعدة ويؤلمها ويصلحه التمر والشهد قال بعضهم  
ويضر بالصدر والحلق وأجوده الحلو الرطب وسبق الكلام قريبا في  
التمر والريحان والمسك .

وأما الأترج فبهمة وراء مضمومتين وتاء ساكنة وجيم مشددة  
الواحدة أنرجة . وقال علقمة بن عبدة

يحملن أترجة نضخ المير بها كأن تطياها في الأنف مشوم  
وحكى أبو زيد ترنجة وترنج ، له قوى مختلفة أجوده الكبار السوسي  
قشره حار يابس في الدرجة الثانية ولحمه حار رطب في الأولى ، وقيل في  
الثانية ، وقيل بارد وبزره حار فيه يسير رطوبة ، وقيل بارد في الثانية وهو  
يابس وحمضه بارد يابس في الثالثة رائحته تصلح فساد الهواء والنوباء وتضر  
بالدماغ الحار ويصلحه البنفسج وقشره من المفرحات الترياقية ويجعل في  
التياب يمنع السوس ويطيب النكهة اذا جعل في الفم ويحال الرياح ، واذا  
جعل في الطعام كالأبازير أعان على الهضم

قال صاحب القانون : وعصارة قشره تنفع من نهش الافاعي شرباً  
وقشره ضماداً وحرارة قشره طلاء جيد للبرص انتهى كلامه

قال ابن جزلة : ولحمه رديء للمعدة بطيء المهضم يورث القولنج  
والضربان، وقال غيره هو ملطف لحرارة المعدة نافع لأصحاب المرة الصفراء  
قاصع للبخارات الحادة، قال الغافقي : أكل لحمه ينفع البواسير انتهى كلامه .  
وأما حماضه فيجلب الكاف واللون ويذهب القوبا طلاء، ولهذا يقام صبغ  
الحبر طلاء، ويقمع الصفراء ويشهي الطعام وينفع الخفقان من حرارة ويطيب  
النكهة مشروباً، عاقل للطبيعة نافع من الاسهال الصفراوى قاطع للقيء  
الصفراوى ويوافق الحمومين ويضر بالصدر والعصب ويصلحه شراب  
الخشخاش وينفع من اليرقان شرباً واكتحالا ويسكن غلظة النساء والعطاش  
قال بعضهم البلغمي لأنه يلطف ويقطع ويبرد ويطنى حرارة الكبد  
ويقوى المدة ويقوى القلب الحار المزاج وفيه ترياقية

وأما بزره فله قوة محللة مجففة ملين مطيب للنكهة وخاصة للنفع من  
السموم القاتلة وخصه بعضهم بلسم العقارب اذا شرب منه وزن مثاليين  
بماء فاتر أو طلاء مطبوخ، وكذا إن دق ووضع على موضع اللسمة  
قال الاطباء اذا بنخرت شجرة بالكبريت تنائر، قالوا واذا يئث  
وأحرق وسحق ناعماً وجعل في خرقة كتان ودفعت الى امرأة تشمها فان  
أخذها العطاس فهي ثيب وإلا فبكر

وذكر ان بعض الاكاسرة غضب على قوم من الاطباء فأمر بحبسهم

وخيرهم أدم لا مزيد لهم عليه. فاختاروا الاترج فقليل لهم لم اخترتموه على غيره؟ قالوا لانه في العاجل ريحان ونظاره مفرح وقشره طيب الرائحة ولحمه فاكهة وحمضه ادم وحبه ترياق وفيه دهن، وكان بعض السلف يحب النظر اليه لما في منظره من التفريح، قال ابن جزلة ورق الاترج جار يابس فيه تحليل وتجفيف وعصارته اذا شربت تفتت من رطوبة المعدة ويردها واذا مضغ طيب النكهة وقطع رائحة الثوم والبصل فلهذه المنافع العظيمة الكثيرة حصل تشبيه المؤمن بذلك

(وأما الخنظل) وهو العلقم وهو كما قال رسول الله ﷺ «ان طعمه من ولا ريح له» وهذا حق معلوم ولا يلزم من هذا انه لا تنفع فيه. وقد ذكر الاطباء فيه منافع ومضار وانه ربما قتل قالوا منه ذكر ومنه أنثى فالذكر لبني والانثى رخو أبيض سلس والاسود منه رديء، واذا لم تنسلخ خضرته عنه فهو رديء، واذا لم يكن على شجرته إلا حنظلة واحدة فهي رديئة قتالة وأجوده الاصفر الهندي المدرك في أيام الربيع وهو حار في الثالثة وقيل في الثانية وقيل بارد رطب وهو محلل مقطع جاذب اذا دلك به الجذام وداء القيل نافع من أوجاع العصب والمفاصل والنساء والنقرس البارد وينقي الدماغ وينفع من بدو المساء في العين وأصله نافع من الاستسقاء وهو يسهل الباغم من المفاصل والعصب ويسهل المارار الاسود وينفع من القولنج الرمي والشرية منه نصف درهم مع عسل ودانق ونصف مع الادوية وأصله ينفع من لدغ الافاعي وهو من أنفع الادوية للد



العقرب طلاء وشربا ويتبخر منه للبواسير وشربه ربما أسهل الدم وهو  
يضر بالمعدة وتصلحه الكثيرة وإذا احتل قتل الجنين. والمجتني أخضر  
يسهل بافراط ويقي بافراط وكره حتى انه ربما قتل والمفرد النابت في  
أصله وحده ربما قتل منه وزن دانقين ولا يتحى أن استعمال مثل هذا على  
كلام الاطباء على خطر إلا من اجتهد فيه فاجتناء بنفسه أو من يثق به  
واعتبر ما ذكره من صفاته واحتاط مع تعجيل ألم بأكله ، فالحاصل ان  
الانسان فيه على خوف من القتل والأذى وعلى يقين من الألم ونقعه  
محتمل وغايته الظن ( ١ ) وأبن هذا من الانرج؛

( وأما الارز ) يقال أهل اللغة هو بفتح الهمزة وراء ساكنة ثم زاي  
شجر معروف يقال له الارزن ، يشبه شجر صنوبر بفتح الصاد يكون  
بالشام وبلاد الأرمن وقيل هو الصنوبر ، وذكر الجوهري عن أبي عمرو  
والارزة بالتحريك شجر الارزن قال وقال أبو عبيدة الارزة بالتسكين  
شجر الصنوبر . وقال الاطباء هو ذكر شجر الصنوبر وهو الذي لا يثمر  
وكلام رسول الله ﷺ ومقصوده بذلك حق وصدق واضح معلوم لا شك  
فيه ولا يلزم من ذلك انه لا تقم فيه ، وقد ذكر بعض الاطباء فيه منافع ،  
والله أعلم بذلك وصحته

(١) المراد من هذا الكلام أنه لا ينبغي لأحد استعماله لأن ضرره قطعي ونقعه  
شكني ، ومثله يتوقف على رأي الطبيب الحاذق

## فصل

( في اللحوم وأنواعها وأجزاء الحيوان ومعالجتها )

يتعلق بما قبله قال تعالى ( ولحم طير مما يشتهون ) وفي الصحيحين وغيرهما ان النبي ﷺ أكل اللحم وأكل لحم دجاج وسبق فيه كلام في حفظ الصحة وسيأتي في آداب الأكل انكاره عليه السلام على من امتنع من المباحات مطلقا وعن بريدة مرفوعا « سيد آدم أهل الدنيا والآخرة اللحم » حديث حسن رواه ابن قتيبة في غريبه وابن جرير الطبري محتجا به وقال العقيلي لا يصح ، وعن أبي الدرداء مرفوعا « سيد طامم أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم » ومنه أيضا مادي رسول الله ﷺ الى لحم قط إلا أجاب ولا أهدي اليه لحم قط الا قبله ، اهما ابن ماجه من رواية سليمان بن عطاء الجزري وهو واحد عندهم ، قال ابو زرعة وغيره منكر الحديث ، وفي مسلم أو في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » أي تريد كل طعام أفضل من مرقه فتريد اللحم وشربه أفضل من مرقه ، وروى أبو دارد عن ابن عباس قال كان أحب الطعام . . . قول الله صلى الله عليه وسلم الثريد من الخبز والثريد من الخبز . . .

اذما ما خبز تأمه لحم فذلك أمة الله الثريدا

قال اللحم سيد الادام والخبز فيه ، فقوت ، اخناب الناس أيهما

أفضل ، ويتوجه ان اللحم أفضل لانه ضمام أهل الجنة ولانه أشبه بمجوهر  
البدن ولقوله تعالى ( أتستبدلون الذي هو أدنى لذي هو خير ) الآية .  
والاشهر ان المن ماء يقع على الشجر أو العسل أو شراب خلافا لمن ذهب انه خبز  
والاشهر ان السلوى طائر وقيل العسل ، والاشهر ان القوم الخنطة أو  
الحبرب لا الثوم فظهر ان على الاشهر ان اللحم خير من الخنطة والحب  
والحاجة الى الخبز أكثر ويأتي فصل في ذكر الخبز بعد هذا الفصل .  
ويروى عن علي رضي الله عنه . أنه قال كانوا اللحم منه يصفي اللون ويخلص  
البطن ويحسن الخلق ، وعنه أيضا . من تركه أربعين ليلة ساء خلقه . وقال  
محمد بن واسم : أكل اللحم يزيد في البصر ، وقال الزهري أكل اللحم  
يزيد سبب قرة . وأما ادمان اللحم فليس هو بطريق لرسول الله ﷺ  
ولا لأصحابه رضي الله عنهم هذا معلوم من حالهم ولهذا قال أحمد أكره  
ادمان اللحم ، وقال نافع وكان عمر اذا كان رمضان لم يفته اللحم واذا سافر  
لم يفته اللحم يعني للمحافظة على بقاء القوة والصحة والتقوى على العبادة  
وفي الخبر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله ليغضض أهل البيت  
اللحميين . قيل هم الذين يكثرون أكل لحم الداس بالغيبة . روي عن سفيان  
الثوري وقيل هم الذين يكثرون أكل اللحم ويدمنونه . قال ابن الاثير .  
في النهاية وهو أشبه قال أحمد في رواية اليموني عن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه وإياكم واللحم فان له ضراوة كضراوة الحمر . ذكره مالك في  
الموطأ عنه . قال ابراهيم الحربي وغيره يعني اذا أكثر منه . ومنه كلب ضاري



ومثل هذا ما لوم بالتجربة ولهذا لم يذكر الفقهاء في كتاب النفقات صريحا  
انه يجب للمرأة اللحم كل يوم ولو كانت موسرة تحت موسر وذلك محرو في  
النفقات ، وذكر الملل بن احمد انه قيل له كم يأكل الرجل اللحم ؟ قال  
في أربعين يوما ، ولعل تندد في ذلك أثرا فانه قال ان استعظمت أن لا تحك  
رأسك إلا بأثر فافل ، ولعل مراده أكثر ما ينبغي تركه ، ودراده مانم يحتاج  
اليه . وقد قال أبقرط لا تجملوا أجواكم متبرة للحيوان يعني ادمان اللحم  
وقال الاطباء اللحوم لا تصالح للمبتلى ، وادمان اللحم يورث الامتلاء  
ويحتاج الى التصد والحجم الأحمر أذى من السمين وأقل فضولا والاجود  
المتوسط بين السمين والهزيل . قال بعض الاطباء اللحم يذبت اللحم ،  
والشحم لا يذبت اللحم ولا انشحم انتهى كلامه . وأبعد للحجم من أن يعفن  
أنه شحم وأيسره جوهر او اللحم مقو للبدن وأقرب استحالة إلى الدم (١)  
(لحم الجدى) معتدل يبرىء من كل داء لاسيما الرضيع وهو أسرع هضم  
لقوة الابن فيه . ماين للطابع . وقل بعضهم يوافق أكثر الناس في أكثر الاحوال  
ولحم الحملان اذا ط منه وأسخن وأكثر فضولا ، وهو تال للحجم الجدى  
في الجودة . وقل ابن جزلة تضر بالقولنج اذا كانت مشوية ويصلحه حلو السكر  
( لحم الماعز ) يابس قليل الحرارة وخاطه المتولد منه ليس بفاضل

(١) اطباء هذا العصر يكادون يجمعون على ان قلة اكل اللحم خير من كثرة  
ولا سيما في البلاد الحارة ، ومنهم من ينهى عنه مطلقا ويوجد الوف في امصار  
الشرق والغرب يمنعون منه ويعرفون بالتباين لاقتصارهم على الاطعمة النباتية مع الخبز

ولا جيد الهضم ولا محمود الغذاء. ولحم التيس رديء مطلقا. وقال الجاحظ  
قال لي أفضل من الاطباء: يا أبا عثمان إياك ولحم المعز فإنه يورث النعم  
ويحرك السوداء ويورث النسيان ويفسد الدم، وهو والله بخيل الاولاد  
وقال بعض الاطباء المذموم منه المسن لا سيما للسنين ولا رداءة فيه لمن  
انتاده، وجالينوس جعل الحولي منه من الاغذية المعتدلة المعدلة الكيموس.  
الحمود، وإناته أفضل من ذكوره، وذكر بعضهم ان ما يضر من ذلك  
يختلف باختلاف الناس، فيضر مع ضعف المزاج والمعدة وعدم اعتياده  
والعكس بالعكس، والله أعلم

ولحم (انضار) حار في اشاية رطب في الاولى يولد دما قويا محمودا  
لمن جاد هضمه، يصلح لمن مزاجه بارد ومعتدل، نافع لاصحاب المرة السوداء  
يقوي الذهن والحفظ، وحرارة لحمه تطلى على البهق والقواحي، ورماد لحم  
البيض ينفع بياض العين ولحمه المحترق للسم الحيات والعقارب ويولد أكله  
نباتا يخاله وينفذ كحل السكر، ويضر لمن انتاده الغشيان فيعمله بمراق  
قابلة. ولحم النعاج والهرم والعجيف رديء، والاسود من لحم الذكر  
جيد. أنثى رائحة وأنيق، والخبيث أنعم وأجود، وأفضل اللحم المنصن بالمظم  
واللبن أخف وأجود من الأيسر، ومقدام الحيوان أخف وأسخن وكل  
ما علا منه سوى الرأس كان أخف وأجود مما سفلى وأعطى الفرزدق رجلا  
يشترى له لحما وتل له خنثى متقدم، وإياك والرأس والبطن فإن الداء فيهما،  
وقد روي ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن هشام

ابن عروة عن أبيه عن أم هانئ، أن النبي ﷺ قال لها « اتخذني نفما فان فيها بركة » إسناده جيد ولا بن ماجه بإسناد جيد من حديث عروة البارقي « الابل عز لاهلها والنعيم بركة » والخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة » ورواه اليرقاني على شرط الصحيحين، ولا بن ماجه من حديث ابن عمر « الشاة من دواب الجنة » وروى النسائي عن النبي ﷺ « أحسنوا إلى المعز وأميظوا عنها الاذى فانها من دواب أهل الجنة » وفي الموطأ عن أبي هريرة أنه قال لرجل أحسن إلى غنمك وامسح الرسام عنها وأطيب مراحها وصل في ناحيتها فانها من دواب الجنة والذي تقسي يده ليو شك أن يأتي على الناس زمان تكون الثلاثة من النعم أحب إلى صاحبها من دار مروان : الرسام بضم الراء والسين المهمة المخاط

(لحم البقر) بارد يابس أكثر من لحم المعز ، وقبل حار يابس في الرابعة كثير الغذاء وأفضل ما أكل منه في فصل الربيع عظيم عسر الهضم بطيء الانحدار يولد دما غليظا متناجسا وداويا ، لا يصلح لاهل الكد والتعب الشديد ، ويورث ادمانه الامراض السوداء كالجرب والبهق والجذام والقوبا وداء الفيل والسرطان والوسواس وحى الربيع وكثيرا من الاورام قال بعضهم وهذا لمن لم يعتده أو لمن لم يدفع ضرره بالثوم والدارصيني والفاقل والزنجبيل ونحوه ، ولم يذكر ابن جزلة العادة وانما قال يقلل ضرره ويصلحه بعض الاصلاح الدارصيني والزنجبيل والفاقل ، ولحم الانثى أقل يسا ولحم الذكر أقل بردا ، ولحم العجل لاسم السمين قال بعضهم القريب



العمد بالولادة - حار رطب معتدل الغذاء طيب لذيق محمود قال ابن جزلة  
خير من الكباش ، قال ويضر بالمطحولين ويصلحه الرياضة والاستحمام  
( لحم الجزور ) شديد الحرارة والاسهان يصلح لاصحاب الكبد الشديد  
والرياضة القوية غليظ الغذاء يولد السوداء ويصلحه الزنجبيل المر ، وقال  
بعضهم من اعتاده لا يضره بل هو كالحم الضأن لمن اعتاده ومثله لحم الخيل  
لحم الغزال أصلح الصيد وأحمد على أنها بأسرها ديثة تولد دماغليظا  
سوداويا ، والغزال أقلها غذاء وأجوده الخشيف وهو حار يابس وقيل  
معتدل ينفع من القوانيج والمالج ، يصلح للبدن الكثير المضول وهو يجفف  
ويستخن وتصلحه الادمان والحوامض

لحم الارنب بعد الغزال في الجودة وأجوده ما تصيد الكلاب حار يابس  
يجلس في مرقه صاحب النقرس ، وجع المفاصل ويقارب منفعة مرق الثعالب ،  
ولحم المشوي جيد لقروح الاسماء وهو يعقل الطبع ويدبر البول  
ويقتت الحصاة وهو غليظ يحدث حمى ربيع وأكل رءوسها ينفع من الرعشة  
لحم الكباش الجبلية والحمى الوحشية حارة يابسة في الدرجة الثالثة  
ردىء الغذاء عسر الانضمام وحمى الوحش كثير الغذاء يولد دماغليظا  
سوداويا وشحمه نافع مع دهن القسط لوجع الظهر والريح الغليظة المرخية  
للسكلى وشحمه جيد للكاف طلاء

لحم الضب حار يابس يقوى شهوة الجماع وبعره يطلى به الكاف  
والنمش ويقلع بياض العين ، واذا دق لحمه ووضع على موضع الشوكه اجتذبا

لحم الاجنة غير محمود لا ختناق الدم وليست بمحرام،  
 الرءوس غليظة كثيرة الاغذاء تؤكل في زمان البرد مسخنة كثيراً  
 ما تهيج منها الحمى والقولنج لكنها يقوى غاية القوة وتزيد في المني  
 الا كارع تولد ما أبرد وأنزج وأخف مما يولد اللحم  
 (الالية) رديئة الغذاء بطيئة الهضم وتصلحها الا بازير الحارة وهي  
 حارة رديئة المعدة متخمة تولد الصفراء

والشحم حار رطب أقل رطوبة من السمن ولهذا لو أذينا كان الشحم  
 أسرع جموداً ينفع من خشونة الحلق ويرخي ويعفن ويدفع ضرره بالليمون  
 المملوح والزنجبيل وشحم المعزى أقبح من الشحم، وشحم التيس أشد تحليلاً  
 وينفع من قروح الامعاء، وشحم العنز أقوى في ذلك ويحتقن به الزحير  
 (اللحم المشوي) كثير الاغذاء يقوي البدن ويندبه بسرعة ويصلح  
 لمن استفرغ بدنه غير انه عسر الهضم لا يكاد يستولي عليه الهضم عن آخره  
 ولا ينبغي على طعام (١) ولا يخلط معه غيره ولا يشرب عليه ساعة الأكل  
 إلا قليلاً لا بد منه والمطبوخ أرطب وأخف وأنفع وأردأه. المشوي في  
 الشمس، والمشوي على الجمر والرصف وهو الحنيد خير من المشوي باللهب  
 وعن عبد الله بن الحارث قال: أكلنا مع النبي ﷺ لحماً في المسجد  
 قد شوي فمسحنا أيدينا بالخصباء ثم قمنا نصلي ولم نتوضأ. رواه احمد وابن  
 ماجه وفيه ابن لهيعة

(١) كذا والمراد لا ينبغي ادخاله على طعام آخر. واما قوله انه عسر الهضم  
 وان المطبوخ اخف منه فقير مسر على إطلاقه

قال بعضهم: الشواء غليظ كثير الاغذاء لا يستمره الا المدة الحارة  
القوية يمسك البطن فينبغي أن يؤكل منه ما يلطفه وكثيراً ما يتولد عنه القولنج  
وخصوصاً اذا أكل منه بقل كثير وشرب عليه الماء

(المطبنة) اغذاؤها ردياً قليل يصلح لمن يتجشئ بجشاء حامضاً

(القلايا) حارة معتدلة اليبس فان كانت مقلوبة بالسمن فهي بطيئة مجود  
الحفظ وتقطع البلاغم وهي تضر بغم المدة لبطء هضمها وتصلحها الحمضات  
وكل ضرب من المطبونات والقلايا قليلة الاغذاء بالاضافة إلى الالوان التي  
لهارده وامراق تصلح لمن يشكو رطوبة ويجب تخفيف بدنه وتلطيفه  
(قديد) أكله النبي ﷺ وهو أنفع من المكسود يقوى البدان  
قليل الغذاء ولهذا ينبغي أن يطبخ بالدهن والابن وينفع المستسقي المترهل  
سيما المنقوع في الخل لقلة تعطيشه وكذا يطبخ المكسود بالدهن والابن  
وهو حار يابس يضر بالقولنج . وعن أبي مسعود قال : أتى النبي ﷺ  
رجل فكلمه فجعل ترعد فرائصه فقال « هون عليك فاني است بملك  
انما أنا ابن امرأة تأكل القديد » اسناد جيد رواه ابن ماجه . وروي أيضاً  
عن عائشة قالت لقد كنا نرفع الكراع فيأكله رسول الله ﷺ بعد خمس  
عشرة من الاضاحي

(قلوب) حارة صالحة لاصحاب الكبد وتضر بالآلات الهضم

لحسرها نهضامها ولهذا تعمل بخل ، وفلفل ، وكون ، وصبر ، ويستعمل  
بعدها الزنجبيل المربى



( كبد ) حارة رطبة الدم المتولد منها محمود ينبغي أن تشمل بما يلطفها كالزيت ونحوه ، قال ابن جزلة : وينبغي أن يجتنب كبود المواشي فإن أكل منها شيء فليتبع ببعض الجوارشنة ، وإذا نهضم القلب والكبد غذي كثيراً

( كلى ) معتدلة الحر واليس وقيل باردة رطبة تحبس الطبع خاطئة رديئة عسر الهضم فهذا تنضج بالخل ونحوه ، وقال ابن مختيشوع ادامة أكل كلى الغنم يعفن المثانة

( رئة ) حارة رطبة سهلة الهضم تحبس الطبع يعال بها المناقون للطاقتها وسرعة انحدارها ، قليلة الغذاء ، تضر بأصحاب الكبد ، وقيل هي يابسة عسرة الهضم

( كروش ) باردة عسرة الهضم رديئة الكيموس ينبغي أن تعدل بغفل ونحوه

وأما لحم الدائر فروى ابن ماجه عن النبي ﷺ «أطيب اللحم لحم الطير» ويوافق ذلك تخصيصه تعالى لحم الطير بقوله ( ولحم طير مما يشتهون )

( لحم دجاج ) حار رطب في الاولى ، وقيل معتدل الحر يزيد في الدماغ والعقل والمني يصفى الصوت ، ويحسن الصوت ، ويحسن اللون . وهي من أغذية الناقين ولا يصلح أن يداوى بها صاحب الرياضة والكبد ، ويقال أكله دائماً يورث النقرس ولا يصح هذا ، ولحم الديوك أسخن مزاجاً وأقل رطوبة ، والشيء منه دواء ينفع التولنج والربو والرياح الغليظة .

إذا طبخ بماء القرطم والشبث. ونصيب المحمود الغذاء سريع الهضم، الفرائج  
سريعة الهضم مهيئة للطبع دمه لطيف جيد

(لحم الدراج) حار يابس في انانية خفيف لطيف سريع الهضم، دمه  
معتدل ولا كثار منه يحد البصر. ودور أعماله وأفضل وألطف من لحم

الحجل، ويزيد في الني ويسك الداج، ويصالح للناقين

(لحم الحجل) وهو القبيح من ألطف اللحوم حار رطب يعقل الداج  
ويسمن ويزيد في الباه ويغذي كثيراً إذا استمرت لها بهيمة الهضم

(لحم الاوز) كبار الطير جيبها غليظة اللحم، وينبغي أن يطلى قبل  
شبه زيت ليذهب سهوكتها، حار رطب الطير الحنري ينحسب  
تتخذاء ولكنه يلا البان فضوا غليظة، ويطبخ بأزير حارة

(بط) أجنحته أخف كثير الرطوبة والحرارة، ولعله أرطب الطير  
الحامي وشحمه أفضل شحوم الطير، يسكن الأوجاع واللذغ في عمق البدن  
ولحمه يصني اللون والصوت، يزيد في الباه، إذا انهم غذي كثيراً، بطي  
الهضم، ثقیل، كثير الفضل، سريع الى حدوث الحميات، ويطبخ بأزير  
حارة، وبطلى زيت قبل شبه

(حبارى) حارة رطبة بين لدج والبط في الغاظ، يسكن الرياح،  
يضر بالمفاصل والقوايج، عسرة الهضم يعمل بدارصيني وخل وزيت،  
ويؤكل بعدها عسل أو زنجبيل مربى

(لحم الكركي) يابس والاصح حار، يصالح لأصحاب الكد

سيء الاستراء ، ولهذا يعمل بأبازير حارة وبعدها غسل

(طاوس) أجودها الحديثة السن ، حارة تصالح المعدة الجيدة الهضم  
رديئة المزاج أسير الطير هضما ، ولذلك ينبغي أن تترك بعد ذبحها يومين  
وتشدد في أرجلها الحجارة وتعلق ثم تطبخ بالخل . قل بعضهم : الطاوس  
إذا نظر إلى طعام مسموم أو شتم دوايح السم نشر جناحه وصاح ورقص ،  
وهذه حكمة نخذ الملوك له في مجالسهم لا يكابطن من لا خبرة له أن ذلك  
حسن ديشه ، وكذلك الطائر المروىف بالإناء

(لحم العصفور) حار يابس في النائية عاق للطيعة ويثريد في الباه  
وخاصة أدمة العصافير ، ويضر بالرطوبات الأصلية وتولد خلطا صفراويا  
وينبغي أن يعمل بدهن الموز ، ومرقه يابن الطمع والمفاصل

(لحم القنابر) نحر ذئب لكن غداؤها محمرد ومرة بها ينفع من القولنج  
(لحم الحمام) حار ، مال بعضهم : رطب ، وناهضة أجود من  
فراخه وفي فراخه حرارة ورطوبة فتتأية تضر بالدماع والعين ، جيد  
يباه والكل ، يزيد في الدم

(لحم القطا) شديد اليبس قليل الحرارة عسر الهضم ، يولد السوداء  
زدية الغذاء يغلى ضرره بالدهن لكنه ينفع الاستسقاء

(لحم السماي) حار يابس ينفع المفاصل من برد ويضر بالكبد الحارة  
ودفع مضرته بالخل والكسفرة ، وما كان من الطير في الأماكن العفنة  
والآجام فالأولى اجتناب لحمه ، ولحم الطير أسرع هضما من المواشي وأسرع



ماقل غذاؤه وهو الرقاب وأدمنته أحمد من أدمنته المواشي

(جراد) حار يابس قليل الغذاء بهزل ، وإذا تبخر به تقع من نقطة البول وعصره وخاصة للنساء ، وتبخر به اليواسير ، ويشوى ويؤكل للسم القرب ، ويضر أصحاب الصرع ، وخطئه رديء ، والمرق نافع عند الأطباء . عن أنس قال كان رسول الله ﷺ يعجبه الثفل - يعني ثفل المرق رواه أحمد . وروى أيضا الترمذي وابن ماجه عن أبي ذر مرفوعا « إذا عملت مرقه فأكرمها واغرف لجيرانك » وعن محمد بن فضالة عن أبيه عن علقمة بن عبد الله المزني عن أبيه مرفوعا « إذا اشترى أحدكم لحما فليكثر مرقته ، فإن لم يجد لحما أصاب مرقا وهو أحد اللحمين » اسناد ضعيف رواه الترمذي وقال غريب

## فصل

( في الخبز وما ورد فيه ، وأنواعه وخواصها )

وسأني ان شاء الله تعالى ذكر الالبان في فصول آداب الاكل وذكر مفردات ورد فيها شيء ومنها العجين والسمن والزبد . وأما ذكر الخبز فسبق فيه شيء في الفصل قبله ، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ « تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيد نزل لا أهل الجنة » وعن ابن عباس قال كان أحب الطعام الى رسول الله ﷺ الثريد من الخبز والثريد من الحيس . رواه أبو داود ، وروى أيضا عن ابن عمر مرفوعا « وددت ان هندي خبزة يبخاء من برة سمراء مقلية بسمن وابن »

فقام رجل من القوم فآخذه فجاء به فقال في أي شيء كان هذا السمن؟ فقال في  
عك ضب قال أرفعه . وروى البيهقي عن عائشة مرفوعا « اكرموا الخبز  
ومن كرامته أن لا تنتظر به الأدم » ولا يصح هذا وأظن ولا الذي قبله  
وقد روي ذكر الخبز في أحاديث

وأحمد أنواع الخبز أجوده اختارا وعجنا ثم خبز التنور أجود من  
غيره ثم خبز الفرن ثم خبز الملة لا حرق ظاهره وقلة نضج باطنه ويسمي  
المضم . وأجوده الخبز الذي من الخنطة الحديثة يسمن بسرعة ، وأكثر  
أنواعه تغذية خبز السميد المتخذ من لباب الخنطة وأبطؤه فضا لقلة نخالته  
ولذلك يولد سندا والقريب العهد بالطحن يحبس البطن والبعيد بالعكس  
قال بعضهم وأحمد أوقات أكله في آخر اليوم الذي خبز فيه واللين  
منه أكثر تلينا وغذاء وترطيبا وأسرع انحدارا واليابس بخلافه ، والخبز  
الحار يعطش ويصفر لوطوته البخارية ويشبع بسرعة لذلك وهو أسرع  
انهضاما وأبطأ انحدارا والخبز اليابس يعقل . والفطير إنا جعل في الماء  
رسم والختمر جدا يطفو والمتوسط يتوسط ، والفطير بطيء الهضم  
يولد الرياح والحصى والسدد ، وقد يقع من مداومته في أمراض خطيرة  
لا يكاد يتخلص منها ، ومما يقار ضرره الزنجبيل والاطرينل بعده أو ماء  
العسل والرياض والاستحمام ، والفطير تقاخ بطيء الهضم والمعمول باللين  
مسدد كثير الغذاء بطيء الانحدار ، وخبز الازير الذي يعجن بسيرج  
هو سمسم يتخم ويؤذي المعدة ويولد خلطا رديئا ، ويصاحبه اللبن أو السكر

أو العسل ، والنخز حار في وسط للدرجة الثانية قريب من الاعتدال في  
الرطوبة واليبس يغلب على ملابفتته النار منه والرطوبة على ضده  
والقطائف خلابة مسمنة مغذية للبدن جدا . والزلاية أخف منها  
وأسرع هضمًا تنفع من السعال الرطب ورطوبة الصدر والرئة وتولد  
سخونة ، ويصالحها أن يؤخذ معها الكنجبين أو الرمان المزه ، وقد يؤخذ  
وسددا . وخبز الشير بارد يابس في الأول قليل الغذاء رديئه يصلح  
الاشياء الدهنة ، ودقيق الحنطة ينقي الرجه

## فصل

(في استطباب غير المسلمين واثباتهم ونظر الاطباء والطبيبات الى العورات)  
يكره أن يستطب مسيئ ذميا لغير ضرورت وان يأخذ منه دواء لم يبين مفرداته  
المباحة وكذا ما وصفه من الادوية أو عمله ذكره في الرعاية وذيرها ، وذكروا  
الاتعاب ذمية مسلمة ولا تقبلها مع وجود مسلمة تطبها أو تقبلها ، وهذا  
مبني على تحريم نظر الذمية المسلمة وإلا جاز ، وعنه انها لا تقبلها ، وقال في  
مجمع البحرين يجوز أن يستطب أهل الذمة في أحد الوجهين ، وذكر  
أبو الحسين في مسئلة نظر الذمية لمسلم انه يجوز أن يستطب ذميا اذا لم  
يجد غيره على احتمال في المذهب . قال المروذي أدخات على أبي عبد الله  
رحمه الله نصرانيا فجعل يصف وأبو عبد الله يكتب ما وصفه ثم أمرني  
فاشتريت له ، قال انقاضي انما يرجع الى قوله في الدواء المباح فان كان  
موافقا للداء فقد حصل المقصود وان لم يوافق فلا حرج في تناوله ، وهذا



بمخلاف مآلو أشار بالقطار في الصوم والصلوة جالسا ونحو ذلك لانه خبر  
فتعلق بالدين فلا يقبل ، قال أحمد رحمه الله في رواية أحمد بن الحسين  
الترمذي يكره شرب دواء المشرك ، وقال المرزوي كان يأمرني أن لا  
أشترى له ما يصف له النصراني ولا يشرب من أدويتهم والدلالة عليه أنه  
لا يؤمن أن يخلطوا بذلك شيئا من السمومات والنجاسات فهذا من القاضي  
يقتضى أن لا يجوز استعمال دواء ذي لم تعرف مفرداته وسبق في الرعاية  
الكراهة وقد كرهه أحمد ونجا كرهه المخلاف المشهور هل يحرم أو يكره  
وقال الشيخ تقي الدين اذا كان اليهودي أو النصراني خيرا بالطب  
ثقة عند الانسان جاز له أن يستطاب كما يجوز له أن يودعه المال وان يعامله  
كما قل تعالى (ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم  
من إن تأمنه بدينار لا يؤده اليك) الآية .

وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر استأجر رجلا  
مشركا هاديا خريتا والخريت الماهر بالهداية وأثمنه على نفسه وماله  
وكانت حراسة عيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مسلمهم وكفرهم ،  
وقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يستطاب الحارث بن كلدة ،  
وكان كافرا ، واذا أمكنه أن يستطاب مسلما فهو كما لو أمكنه أن يودعه  
أو يعامله فلا ينبغي أن يعدل عنه ، وأما اذا احتاج الى ائتمان الكتابي  
أو استطاباه نله ذلك ولم يكن من ولاية اليهود والنصارى المدهي عنها ،  
واذا خاطبه بالتي هي أحسن كان حسنا فان الله تعالى يقول (ولا تجادلوا

أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم ) انتهى كلامه  
 وذكر أبو الخطاب في حديثه صلح الحديبية وبعث النبي صلى الله عليه وسلم  
 عيناه من خزاعة وقبوله خبره أن فيه دليلا على جواز قبول الطبيب  
 الكافر فيما يخبر به عن صفة العلة ووجه العلاج إذا كان غير متهم فيما يصفه  
 وكان غير مضمون به الريبة ،

فإن مرضت امرأة ولم يوجد من يطبها غير رجل جاز له منها نظر  
 ما تدعو الحاجة إلى نظره منه حتى الفرجين وكذا الرجل مع الرجل .  
 قال ابن حمدان : وإن لم يوجد من يطبه سوى امرأة فلها نظر ما تدعو  
 الحاجة إلى نظره منه حتى فرجيه ، قال القاضي بجوز للعائيب أن ينظر  
 من المرأة إلى العورة سند الحاجة إليها نص عليه في رواية المروزي وحرب  
 والآثرم وكذلك يجوز للمرأة والرجل أن ينظر إلى عورة الرجل عند  
 الضرورة نص عليه في رواية حرب والمروزي وكذلك يجوز خدمة المرأة  
 الأجنبية ويشاهد منها . ورد في حال المرض إذا لم يوجد محرم نص عليه  
 في رواية المروزي وذلك في روايات المحارم أن يلي بعضهم عورة بعض  
 عند الضرورة نص عليه في رواية جعفر واسماعيل .

وقال المروزي ماتت نثى لثالة المرأة بكونها البتة رقيق المجر  
 يده عليها ؟ قال هذه ضرورية ولا يرهب بأساء ، قالت لأبي عبد الله مجبر يعمل  
 بخشبة فقال لا بد لي من أن أكشف صدر المرأة وأضرب يدي عليها ؟ قال  
 قل طاعة يؤجر ، قلت ابن منبرس ؟ قال نعم قلت فأي شيء تقول ؟ قال هذه

ضرورة ولم ير به بأساً ، قلت لا يبي عبد الله والكحال يخلو بالمرأة وقد انصرف من عنده من النساء هل هذه الخلوة منهي عنها ؟ قال أليس هو على ظهر الطريق ؟ قيل نعم ، قل انما الخلوة تكون في البيوت .

## فصل

﴿ في الاستعانة بأهل الذمة ﴾

قال بعض أصحابنا (١) ويكره أن يستعين مسلم بذمي في شيء من أمور المسلمين مثل كتابة رعمالة وجباية خراج وقسمة فيء وغنيمة وحفظ ذلك ونقله إلّا ضرورة قال في الرعاية الكبرى ولا يكون بواباً ولا جلاباً ونحوهما . وعن أبي موسى الأشعري أنه اتخذ كاتباً نصرانياً فأنهه عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وعن عمر أيضاً أنه قال : لا ترفعوهم اذ وضعهم الله ، ولا تعزوهم اذ أذلهم الله ، ولأن في الاستعانة بهم في ذلك من المنفعة مالا يخفى وهي ما يلزم عادة أو ما يغضى إليه من تصديرهم في المجالس ، والقيام لهم وجلو سهم فوق المسلمين وابتدائهم بالسلام أو ما في معناه ورده عليهم على غير الوجه الشرعي وأكلهم من أموال المسلمين ما أمكنهم لخياتهم واعتقادهم حطاً وغير ذلك ، ولأنه إذا منع من الاستعانة بهم في الجهاد مع حسن رأيهم في المسلمين والأمن منهم وقوة المسلمين على المجموع لا سيما مع الحاجة اليهم على قول فهذا في معناه وأولى للزومه وإفضائه إلى ما تقدم من المحرمات بخلاف هذا ، وبهذا يظهر التحريم هنا وإن لم تحرم الاستعانة بهم على القتال ،

(١) قوله قال بعض أصحابنا ساقط من المصرية



وقد نهى الله سبحانه وتعالى المؤمنين أن يتخذوا الكفار بطانة لهم فقال تعالى  
(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) وبطانة الرجل تشبيهه  
ببطانة الثوب الذي يلي بطنه لأنهم يستبطنون أمره ويطلعون عليه بخلاف  
غيرهم ، وقوله (من دونكم) أي من غير أهل ملتكم ثم قال تعالى (لا يألونكم  
خبالا) أي لا ييقنون غاية في إلغائكم فيما يضركم والخبال الشر والفساد  
(ودوا ما عنتم) أي يودون رأيشق عليكم من الضر والشر والهلاك ،  
والعنت المشقة يقال فلان يئنت فلانا أي يقصد ادخال المشقة والأذى عليه  
(قد بدت البغضاء من أفواههم) قيل بالشم والوقيعة في المسلمين ومخالفة  
دينكم ، وقيل باطلاع المشركين على أسرار المؤمنين (وما تحنى صدورهم  
أكبر) أي أعظم (قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون)

قال القاضي أبو يعلى من أئمة أصحابنا وفي هذه الآية دليل على أنه لا يجوز  
الاستعانة بأهل الذمة في أمور المسلمين من العمالات والكتبة ولهذا قال  
الامام أحمد رضي الله عنه لا يستعين الامام بأهل الذمة على قتال أهل  
الحرب ، وقد جمل الشيخ موفق الدين رحمه الله هذه المسئلة أصلا في  
اشتراط الاسلام في عامل الزكاة فدل على أنها محل وفق

وقال الامام أحمد رحمه الله في رواية أبي طالب وقد سأله يستعمل  
اليهودي والنصراني في أعمال المسلمين مثل الخراج فقال لا يستعان بهم  
في شيء . فانظر إلى هذا العموم من الامام أحمد نظرا منه إلى ردى المنقاسد  
الحاصلة بذلك واندها وهي رار لم تكن لومة من ولايتهم ولا ريب

في لزومها فلا ريب في انضائها الى ذلك ، ومن مذهبه اعتبار الوسائل  
والذرائع وتحصيلا للأمور به شرعا من اذلالهم واهانتهم والتضييق عليهم  
واذا أمر الشارع عليه الصلاة والسلام بالتضييق عليهم في الطريق المشتركة  
فما نحن فيه أولى هذا مما لا اشكال فيه ، ولأن هذه ولايات بلا شك ، ولهذا  
لا يصح تقويضها مع الفسق والخيانة ، والكافر ليس من أهلها بدليل  
سائر الولايات وهذا في غاية الوضوح . ولأنها اذا لم يصح تقويضها الى  
فاسق قالى كافر أرلې بلا نزاع ولهذا قد نقول يصح تقويضها الى فاسق  
أما مطلقا أو مع ضم أمين اليه يشارفه كما نقول في الوصية ولأنه اذا لم تصح  
وصية المسلم الى كافر في النظر في أمر أطفاله أو توريث ثلثه مع أن الوصي  
المسلم المكاف المدل محتاط لنفسه وماله وهي مصلحة خاصة يقل حصول  
الضرر فيها فمستلنا أولى هذا مما لا يحتاج فيه الى تأويل ونظر والله أعلم  
وقال الله تعالى ( ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ) وهذا من  
أعظم السبل استدلال الشيخ وجيه الدين وغيره من الأصحاب بهذه الآية  
على أنه لا يجوز أن يكون عاملا في الزكاة وقد ذل أصحابنا في كتاب الحاكم  
لا يجوز أن يكون كفرا أو استدلوا بقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
بطانة ) وبقضية عمر دلي أبي موسى

وقال الشيخ تقي الدين في أول الصراط المستقيم في أثناء كلامه : ولهذا  
كان السلف يستدلون بهذه الآية على ترك الاستئانة بهم في الولايات  
فروى الإمام أحمد بإسناد صحيح عن أبي موسى قال قالت لعمري رضي الله

عنه ان لي كتابا نصرانيا قال مالك قاتلك الله أما سمعت الله يقول (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض) الا اتخذت حنيفيا قال قلت يا أمير المؤمنين لي كتابته وله دينه، قال لا أكرمهم اذ أهانهم الله ولا أعزهم اذ أذلهم الله ولا أدنيهم اذ أقصاهم الله انتهى كلامه ورواه البيهقي وعنده فانتهرني وضرب نخذي وعنده أيضا فقال أبو موسى والله ما توليته انما كان يكتب. فقال عمر له أما وجدت في أهل الاسلام من يكتب؟ لا تدنهم اذ أقصاهم الله ولا تأمنهم اذ أخانهم الله ولا تمزهم بعد اذ أذلهم الله. وروى الامام أحمد عن عمر رضي الله عنه انه قال : لا تستعملوا اليهود والنصارى فانهم يستحلون الرشاء في دينهم ولا تحل الرشاء، وقال سعيد بن منصور في سننه ثنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمي قال قال عمر لا ترفعوهم اذا وضعهم الله ولا تعزموهم اذ أذلهم الله يعني أهل الكتاب كلهم أثمة لكن ابراهيم لم يلق عمر، وقطع الشيخ تقي الدين في موضع آخر بأنه يجب على ولي الامر منعهم من الولايات في جميع أرض الاسلام، وقال أيضا الولاية اعزاز وأمانة وهم يستحقون للذل والخيانة، والله يغني عنهم المسلمين، فمن أعظم المصائب على الاسلام وأهله أن يجعلوا في دواوين المسلمين يهوديا أو سامريا أو نصرانيا، وقال أيضا : لا يجوز استعمالهم على المسلمين فانه يوجب من اعلاهم على المسلمين خلاف ما أمر الله ورسوله، والنبى ﷺ قد نهى أن يبدأوا بالسلام وأمر اذا لقيهم المسلمون أن يضطروهم الى أضيق



الطرق ، وقال الاسلام يعلو ولا يعلى عليه ، وقد مندوا من تلبية بنائهم على المسلمين فكيف اذا كانوا ولاية على المسلمين فيما يقبض منهم ويصرف اليهم وفيما يؤمرون به من الامور المالية ويقبل خبرهم في ذلك فيكونون هم الامرين الشاهدين عليهم ؟ هذا من أعظم ما يكون من مخالفة أمر الله ورسوله ، وقد قدم أبو موسى على عمر رضي الله عنهما بحساب العراق فقال ادع يقرؤه فقال انه لا يدخل المسجد فقال لم ؟ قال لانه نصراني ، فضربه عمر بالدواة فلواصابته لا وجعته وقال لا تعزوه اذ اذلم الله ولا تصدقوه اذ كذبهم الله ولا تأمنوهم اذ خونهم الله ، وكتب اليه خالد بن الوليد ان بالشام كاتبان نصرانيا لا يقوم خراج الشام إلا به ، فكتب اليه لا تستعمله ، فأعاد عليه السؤال وإنا محتاجون اليه ، فكتب اليه مات النصراني والسلام ، يعني قدر موته ، فمن ترك لله شيئا عوضه الله خيرا منه — الى أن قال وقد يشيرون عليهم بالرأي التي يظنون انها مصلحة ويكون فيها من فساد دينهم ودنياهم ما لا يعلمه إلا الله وهو يتدين بمخذلان الجند وغشهم يرى أنهم ظالمون ، وان الارض مستحقة للنصارى ويتمنى أن يملكها النصارى ، وقال أيضا كان صلاح الدين وأهل بيته يذلون النصارى ولم يكونوا يستعملون منهم أحدا . ولهذا كانوا مؤيدين منصورين على الاعداء مع قلة المال والعدد ، وانما قويت شوكة النصارى والتتار بعد موت العادل حتى قام بعض الملوك أعطاهم بعض مدائن المسلمين وحدثت حوادث بسبب التفريط فيما أمر الله به ورسوله فان الله تعالى يقول ( ولينصرن الله من

ينصره) الى أن قال وهم الى مافي بلاد المسلمين أخرج من المسلمين الى مافي بلادهم بل مصلحة دينهم ودنياهم لا تقوم الا بمافي بلاد المسلمين والمسلمون والله الحمد مستغنون عنهم في دينهم ودنياهم، ففي ذمة المسلمين من علماء النصاري ورهبانهم من يحتاج اليهم أولئك النصاري وليس عند النصاري مسلم يحتاج اليه المسلمون مع ان اقتداء الاسراء من أعظم الواجبات وكل مسلم يعلم انهم لا يتجرون الى بلاد المسلمين الا لاغراضهم لا لنفع المسلمين، ولو منعهم ملوكهم من ذلك لكان حرصهم على المال يمنعهم من الطاعة فانهم أرغب الناس في المال ولهذا يتقامرون في الكنائس وهم طوائف كل طائفة تضاد الأخرى ولا يشير على ولي الامر بما فيه اظهار شعارهم في دار الاسلام أو تقوية أيديهم بوجه من الوجوه إلا رجل منافق أو له غرض فاسد أو في غاية الجهل لا يعرف السياسة الشرعية التي تنصر سلطان المسلمين على أعدائه وأعداء الدين . وليعتبر المعتبر بسيرة نور الدين وصلاح الدين ثم العادل كيف مكنهم الله وأيدهم وفنح لهم البلاد وأذل لهم الأعداء لما قاموا من ذلك بما قاموا وليعتبر بسيرة من والى النصاري كيف أذاه وكتبته الى أن قال : وثبت في الصحيح عن النبي ﷺ ان مشركا لحقه ليقاتل معه فقال له « اني لا أستعين بمشرك » وكما أن استخدام الجند المجاهدين انما يصلح اذا كانوا مؤمنين فكذلك الذين يعاونون الجند في أموالهم وأعمالهم الى أن قال (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) الآية . وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء

بعضهم أولياء بعض ومن يتولاهم منكم فانه منهم) الآية . وذكر سبب نزولها ثم قال وقد عرف أهل الخبرة ان أهل الذمة من اليهود والنصارى والمنافقين يكتبون أهل دينهم باخبار المسلمين وربما يطلعون على ذلك من أسرارهم وعوراتهم وغير ذلك وقد قيل

كل العداوات قد ترجى مودتها إلا عداوة من عاداك في الدين

اتهى كلامه . وقد روي عن النبي ﷺ انه قال « لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتيمكم عربيا » رواه الامام أحمد والنسائي وعبد بن حميد وغيرهم . ومعنى قوله « لا تستضيئوا بنار المشركين » أي لا تستشيروهم ولا تأخذوا آراءهم . جعل الضوء مثلا للرأى عند الخيرة هذا معنى قول الحسن رواه عبد بن حميد ، واحتج الحسن بقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم ) الآية ، وكذا فسرهم غيره ، وفسر الحسن « ولا تنقشوا في خواتيمكم عربيا » أي لا تنقشوا فيها محمدا وفسره غيره محمد رسول الله لانه كان نقش خاتم النبي ﷺ ، وفي حديث عمر « لا تنقشوا في خواتيمكم العربية » وعن ابن عمر انه كان يكره أن ينقش في الخاتم القرآن

وقال ابن عبد البر قال ابن القاسم سئل مالك عن النصراني يستكتب ؟ قال لا أرى ذلك ، وذلك ان الكاتب يستشار ، فيستشار النصراني في أمر المسلمين ؟ ما يجيبني أن يستكتب . وذكر ابن عبد البر انه استأذن على المأمون بعض شيوخ الفقهاء فأذن له ، فلما دخل عليه رأى بين يديه رجلا يهوديا



كاتبا كانت له عنده منزلة وقربة لقيامه بما يصرفه فيه وتولاه من خدمته  
فلما رآه الفقيه قال - وقد كان المأمون أوماً اليه بالجلوس فقال - أتأذن لي  
بأمير المؤمنين في إنشاد بيت حضر قبل أن أجلس ؟ قال نعم ، فأنشده  
ان الذي شرفت من أجله يزعم هذا انه كاذب

وأشار الى اليهودي . فحجل المأمون ووجم ثم أمر حاجبه باخراج  
اليهودي مسجوباً على وجهه وأنفذ عهده باطراحه وإبعاده وأن لا يستعان  
بأحد من أهل الذمة في شيء من أعماله . قال ابن عبد البر كيف يؤتمن على  
سر ، أو يوثق به في أمر ، من وقع في القرآن ، وكذب النبي عليه السلام ؟  
وقد أمر الناصر لدين الله أن لا يستخدم في الديوان بأحد من أهل  
الذمة ، فكتب اليه عن أبي منصور بن رطينا النصراني إنا لا نجد كاتباً  
يقوم مقامه ، فقال نقدر أن رطينا مات هل كان يعطل الديوان ؟ فحينئذ  
أسلم وحسن إسلامه ، فأما أهل الاهواء فهل يستعان بهم ؟ الذي يؤخذ  
من كلام الاصحاب جوازه ، والمقول عن الامام المنع ، وان جازت الاستعانة  
بأهل الذمة وقد تقدم في فصول الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (١)

## فصل

( فيما يعتبر في الطيب والعامل من العلم )

وينبغي أن يستعين في كل شيء بأعلم أهله كما عليه نظر عقلاء الناس  
لان الأعلم أقرب الى الاصابة . ولما كنت في الموطن عن زيد بن أسلم أن

(١) يعني على القول بجواز استخدامهم والاستعانة بهم والقائلون به من غير الحنابلة

رجلا في زمن رسول الله ﷺ جرح فاحتقن الدم وان الرجل دعا رجلاين من بني انمار ينظران اليه فزعم ان رسول الله ﷺ قال لهما «أيكم أطب ؟» فقالا أو في الطب خير يا رسول الله؟ قال «أنزل الدواء الذي أنزل الداء» فأما الجاهل فلا يستعين به لما سيأتي

قال ابن عقيل في الفنون جهال الاطباء هم الوباء في العالم ، وتسليم المرضى إلى الطبيعة أحب إلي من تسليمهم إلى جهال الطب . وان استطب جاهلا فيحتمل أن يقال ان ظن ضررا لم يجز ، وان ظن السلامة بقرينة لم يحرم ، وان استوى الحال عندهم فينبغي أن يكون كاستواء الحال في طريق الحج ، وفي الجواز قولان هناك

وقد ذكر في المغني ، اذكر وغيره انه ان تطيب غير حاذق في صناعته لم تحمل له المباشرة ولهذا لم ينف الاصحاب عنه الضمان إلا مع علم الحاذق منه ولم تجن يده . المراد والله أعلم بالعلم الظن واحتجوا بما رواه أبو داود عن نصر بن عاصم الانطاكي ومحمد بن الصباح عن الوليد بن مسلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال « من تطيب ولا يعلم منه طب فهو ضامن » وقال ابن نصر حدثني ابن جريج قال أبو داود لم يروه إلا الوليد لا ندري هو صحيح أم لا ، ورواه ابن ماجه من حديث الوليد وكذا النسائي ، ورواه النسائي أيضا عن محمود بن خالد عن الوليد ولم يقل عن أبيه وهو حديث حسن ، وعمرو بن شعيب الكلام فيه مشهور في الاحتجاج به قوله من تطيب ولم يقل من طب لان لفظ التفعل يدل على تكلف

الشيء ، والدخول فيه بكافة وانه ليس من أهله كتكاف وتشجع وتحلم  
وتصبر، وظاهر هذا من كلام الاصحاب رحمهم الله أنه لا يجوز أن يستطب من  
لا يعرف حذقه واذا لم تحل له المباشرة لا يحل تمكينه مما لا يحل له، وظاهر كلام  
الاصحاب وهو ظاهر الخبر ان من لم يعلم منه طب يضمن ولو علم من استطبه  
جهله وأذن له في طبه لانه لا تحل له المباشرة مع جهله ولو أذن له

وقال بعض أصحابنا في زماننا لا يضمن هذا . وما قاله متوجه ولعل  
مراد الاصحاب غير هذه الصورة لانه وان لم تحل المباشرة لكن الاذن  
مع علمه بجهله مانع من الضمان والتحقيق أنها كمسئلة من قال لا خرافتني  
أو اجرحتني ففعل لا ضمان عليه في الا شهر المنصوص

وأما الطيب الحاذق فلا يضمن فان جنت يده وأخطأت فجنايته خطأ  
مضمونة وان وصف دواء فأخطأ في اجتهاده قتل المريض فيتوجه أنه  
كالمفتي إذا بان خطؤه في اتلاف ان خالف قاطعاً ضمن لامستفتيه والالم  
يضمن فيضمن الطيب عاقته

وقال بعض أصحابنا الموجودين في زماننا يتخرج على روايتين نص  
عليهما في خطأ الامام والحاكم إحداها في بيت المال والثانية على العاقلة  
كذا قال والفرق أنه إنما كان في بيت المال لانه وكيل كسائر الوكلاء  
ولهذا له على هذه الرواية عزل نفسه ذكره القاضي وغيره ، وهذا بخلاف  
الطبيب مع أنه قد يقال ظاهر كلامهم لا يضمن الحاذق إلا إذا جنت يده



أنه لا ضمان هنا لكن مرادهم انه إذا كان طبه عملا وقد اخطأ هنا بلسانه  
بمخالفة قاطع فهو كالمفتي

وقد قال الخطابي لا أعلم خلافا في أن المماذج إذا تعدى قتل المريض  
كان ضامنا والمتعاطي علما أو عملا لا يعرفه متعدد فاذا تولد من فعله التلف  
ضمن الدية ولا قود، لانه لا يستبد بذلك دون إذن المريض وجناية المتطبيب  
في قول عامة الفقهاء على عاقلته انتهى كلامه .

والطبيب يتناول لغة من يطب الآدمي والحيوان ويتناول غيرها  
أيضا كما يتناول الطبائمي والكهال والجرائحي أنواعه والحاقن والكواه  
والطبيب الخاذق من يراعي نوع المرض وسببه وقوة المريض هل تقاوم  
المرض فان قاومته تركه ومنزاج البدن الطبيعي ماهو؟ والمزاج الحادث على غير  
المجرى الطبيعي وسن المريض وبلده وعادته وما يليق بالوقت الحاضر من  
فصول السنة وحال الهواء وقت المرض والدواء وقوته وقوة المريض وإزالة  
العلة مع أمن حدوث أصعب منها والالتطف، والعلاج بالأسهل فالغذاء ثم  
الدواء البسيط ثم المركب، وهل العلة مما تزول بالعلاج أو تقل والاحفظ  
صناعته وحرمة عن علاج لا يفيد، ولا يستفرغ الخلط قبل نضجه ويراعي  
أحوال المريض بما يناسبه

ومن له خبرة باعتلال القلوب والارواح وأدويتها ومن يتلطف  
بالمريض ويرفق به كالصغير، ويستعين على المرض بكل معين ويحتمل  
أدنى المفسدين ويقوت أدنى المصلحتين،

وينبغي أن يقال طبيب لا حكيم لاستعمال الشارع هنا وفي أول الفصول  
وقد قال الجوهرى الحكيم العالم وصاحب الحكمة ، والحكيم المتقن  
للأمور ، وقد حكم أي صار حكما ، ويأتي في علاج السحر الكلام  
في الطب والطبيب

## فصل

فيما يجوز من التمايم والتواييد والكتابة للمرض والدغ والعين ونحوه

تكره التمايم ونحوها كذا قيل تكره ، والصواب ما يأتي من تحريمه  
لمن لم يرق عليه قرآن أو ذكر أو دعاء والاحتمل وجهين ، ويأتي أن الجواز  
قول القاضي وأن المنع ظاهر الخبر والاثار وهو معنى قول مالك رحمه الله  
وتباح قلادة فيها قرآن أو ذكر غيره وتليق ماها فيه نص عليه ،  
وكذا التواييد ، ويجوز أن يكتب القرآن أو ذكر غيره في اناء خال بالبرني ثم  
يسقى منه المريض والمطقة ، وأن يكتب للحمى والنملة والعقرب والحية  
والصداع والعين ما يجوز ، ويرقى من ذلك بقرآن وما ورد فيه من دعاء وذكر  
ويكره بغير العربية ، وتحرم الرقى والتعوذ بطلمسم وعزيمة

قال ابن عقيل في القنون : قال المأمون وهو صاحب الزيج المأموني  
لو صح الكيمياء ما احتجنا إلى الخراج ، ولو صح انطلمسم ما احتجنا إلى الاجناد  
والحرس ، ولو صحت النجوم ما احتجنا إلى البريد

قال المروذي شكت امرأة إلى أبي عبد الله أنها مستوحشة في بيت

وحدھا فكتب لھا رقعة بخطه بسم الله وفاتحة الكتاب والمعوذتين وآية الكرسي ، وقال كتب أبو عبدالله من الحمى بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله وبالله ، ومحمد رسول الله (يانار كوني بردا وسلاما على ابراهيم وأرادو به كيدا فجعلناهم الاخسرین ) اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب بحوائك وقوتك وحبروتك إله الحق آمين

وروى احمد أن يونس بن حباب كان يكتب هذا من حمى الربع ، قال احمد في رواية مهنا في الرجل يكتب القرآن في اناء ثم يسقيه المريض قال لا بأس ، قال مهنا قلت له فيغتسل به ؟ قال ما سمعت فيه بشيء . قال الخلال انما كره الغسل به لان العادة أن ماء الغسل يجري في البلايع والحشوش فوجب أن ينزه ماء القرآن من ذلك ولا يكره شربه لما فيه من الاستشفاء

وقال صالح ربما اعتلت فيأخذ أي قدحا فيه ماء فيقرأ عليه ويقول لي اشرب منه واغسل وجهك ويديك . ونقل عبدالله أنه رأى أبا يعوذ في الماء ويقرأ عليه ويشربه ويصب على نفسه منه ، قال عبدالله ورأيت قد أخذ قصعة النبي ﷺ فغسلها في جب الماء ثم شرب فيها ورأيت غير مرة يشرب ماء زمزم فيستشفى به ويمسح به يديه ووجهه ، وقال يوسف ابن موسى إن أبا عبدالله كان يؤتى بالكوز ونحن بالمسجد فيقرأ عليه ويعوذ قال احمد يكتب المرأة اذا عسر عليها ولدها في جام أبيض أو شئ نظيف بسم الله الرحمن الرحيم لا إله الا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب العرش



الحمد لله رب العالمين (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة  
من نهار بلاغ \* كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) ثم تسقى منه  
وينضح ما في دلي صدرها ، وروى أحمد هذا الكلام عن ابن عباس ورفع  
ابن السني في عمل يوم وليلة

وروى ابن مروان في المجالسة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان  
عيسى عليه السلام مر ببقرة قد اندرأ ولدها في بطنها فقالت يا روح الله  
ادع الله أن يخلصني . فقال : اللهم يا مخرج النفس من النفس ويا خالق النفس  
من النفس خلصها تخلصت . قال ابن عباس فمن قاله على امرأة خلصها الله تعالى  
وكان الشيع تقي الدين رحمه الله يكتب على جبهة الراعي (وقيل  
يا أرض ابادي ماءك وياسماء اقلبي وغيض الماء وقضي الامر) قال ولا يجوز  
كتابتها بدم كما يفعله الجهال فان الدم نجس فلا يجوز أن يكتب به كلام الله .  
ويكره التفل بالريق والنفخ بلا ريق وقيل في كراهة النفث في الرقية  
واباحته مع الريق وعدمه روايتان . وذكر السامري ان أحمد رحمه الله كره  
التفل في الرقى وانه لا بأس بالنفخ . قال ابن منصور لا يكره الله يكره  
التفل في الرقية قال أليس يقال اذا رقى نفخ ولم يتفل ، قال اسحاق بن  
راهويه كما قال

وجزم بعض متأخري الاصحاب باستحباب النفخ والتفل لانه اذا  
قويت كيفية نفث الراقي كانت الرقية أتم تأثيرا وأقوى فعلا  
ولهذا تستين به الروح الطيبة والخيثاف فيه المؤمن والساحر ، وفي شرح

مسلم ان الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم استحبوا النفث ، قال  
القاضي عياض وكان مالك ينفث اذا رقى نفسه وكان يكره الرقية بالحديد  
والملاح والذي يعقد والذي يكتب خاتم سليمان. والعقد عندنا أشد كراهة  
لما فيه من مشابهة السحر انتهى كلامه

## فصل

( في الكي والحقنة وتعاليق التناثم )

ويباح الكي والحقنة ضرورة ويكرهان بدونها ، قال القاضي هل  
تكره الحقنة على روايتين (إحداهما) تكره للحاجة وغيرها نقلاً عن حرب  
وغيره وبها قال مجاهد والحسن وطاوس وعامر (والثانية) لا تكره  
وللضرورة نقلاً عن محمد بن الحسن بن هارون والاثرم وإبراهيم بن الحارث  
وأبو طالب وصالح وإسحاق بن إبراهيم وأحمد بن بشر الكندي وبها  
قال إبراهيم وأبو جعفر والحكيم بن عيينة وعطاء ، قال أبو بكر الخلال كأن  
أبا عبد الله كرهها في أول أمره ثم أباحها على معنى العلاج ، وقال أبو بكر  
المروزي وصف لأبي عبد الله ففعله يعني الحقنة ، وقال أحمد في رواية  
حرب ما يجنبني الكي ، ولا يحاقن ونحوه نظر موضع الحقنة وللقابلة ونحوها  
نظر موضع الولادة ونحوه وعنه لا . وعنه يكره الكي مطلقاً وعنه يباح بعد  
الألم لا قبله وهي أصح ، قالها ابن حمدان

وكذا الخلاف والتفصيل في الرقى والتعاويد والتناثم ونحوها ذكره

في الرعاية الكبرى وقال في نهاية المبتدئين ويكره بغير اللسان العربي وقيل  
يحرم وكذا الطلمس ، وقطع في موضع آخر بالتحريم وقطع به غيره وقال  
ابن منصور لا يبي عبدا لله هل تعلق شيئا من القرآن ؟ قال التعليق كله  
مكروه ، ومن تعلق شيئا وكل اليه ، وقال صالح لا يبيه هل تعلق شيئا من  
القرآن ؟ قال التعليق كله مكروه كان ابن مسعود يشدد فيه .

قال الميموني سمعت من سأل أبا عبد الله عن التماس تعلق بعد نزول  
البلاء قال أرجو أن لا يكون به بأس ، وقال حرب قلت لأحمد تعليق  
التعويد فيه القرآن وغيره ؟ قال كان ابن مسعود يكرهه كراهية شديدة  
وذكر الامام أحمد عن عائشة وغيرها أنهم سهلوا في ذلك ولم يشدد فيه أحد .  
وقال أبو داود رأيت علي ابن أبي عبد الله وهو صغير تيممة في رقبته في  
أديم . قال الخلال قد كتب هو من الحمى بعد نزول البلاء والكراهة من  
تعلق ذلك قبل وقوع البلاء وهو الذي عليه العمل .

وقال في المستوعب في موضع يكره الكي وقطع العروق على وجه  
التداوي في إحدى الروايتين والآخرى لا يكره ويباح الفصد والحجامة  
وتشريط الآذان والكحل ومداواة أمراض العين باليد والحديد . وقال  
القاضي هل يكره فصد العروق أم لا ؟ على روايتين إحداهما لا يكره نص  
عليها في رواية الجماعة منهم صالح وجعفر ، والثانية يكره قال المروذي لا تفعل  
لا تعودوه ، وقال ما فصدت رقا قط ، ويباح قطع البواسير وقيل يكره



وإن خيف منه التالف حرم ، وإن خيف من ترك قطعها التالف جاز (١) إن لم يضر القطع غالباً ذكره في الرعاية الكبرى ، قال السامري والنهي هو المنصوص عنه ، وقال غيره نص أحمد على الكراهة في رواية أبي طالب وغيره ، وقال في رواية إسحاق بن إبراهيم أكرهه كراهة شديدة أخشى أن يموت فيكون قد أعاان على نفسه (١)

ويباح البط ضرورة مع ظن السلامة غالباً وكذا قطع عضو فيه آكلة تسري نص على معنى ذلك في غير موضع . وقال في رواية المروذي كان الحسن يكره البط ولكن عمر رخص فيه .

قال ابن حمدان وكذا معالجة الامراض المخوفة كلها ومداواتها وروى عن علي رضي الله عنه قال دخلت مع رسول الله ﷺ على رجل نعوذه بظهره ورم فقالوا يا رسول الله هذه مدة ، قل « بطوا عنه » قال علي فما برحت حتى بطت والنبي ﷺ شاهد . وروى عن أبي هريرة أن النبي

(١) يؤخذ من هذا أن سبب ذلك الخلاف أنه لم يكن عندهم أطباء حاذقون بالجراحة فكانوا يخافون أن يعرض الانسان نفسه للضرر أو الهلاك بالعمليات الجراحية . ويوجد الآن من هؤلاء الحذاق بالجراحة في الامصار ما تغلب السلامة والشفاء في عملياتهم وينبئ الهلاك في ترك العمل برأيهم . ولو رأى مثلهم الامام أحمد لقال يجب الاخذ برأيهم وعدم العمل بالآثار عن كان يكره ذلك من الصحابة والتابعين لان هذه أمور معاشية تناط بالتجارب لا عبادات تناط بالتقوى . على أن الاحاديث المرفوعة صريحة فيه ومنها ما يأتي قريباً وما تقدم

يُنْفَخُ أمر طيبيا أن يبط بطن رجل أجوى البطن فليل يارسول الله هل  
ينفع البط ؟ قال « الذي أنزل الداء أنزل الشفاء فيما شاء »

الورم عندهم مادة في حجم العضو لفصل مادة غير طبيعية تنصب  
إليه وتوجد في أجناس الأمراض والمواد التي تكون عنها من الاخلط  
الاربعة والمائة والريح وإذا جمع الورم يسمى خراجا وكل ورم حار إما  
أن يؤول أمره إلى تحلله لقوة القوة فتستولي على مادة الورم وتحلله وهذا  
أصح حالاته، وإن كانت القوة دون ذلك أنضجت المادة وأحالتها مدة بيضاء  
وفتحت لها مكانا أساسا لها منه، وإن نقصت عن ذلك أحالت المادة مدة غير مستحيلة  
النضج وعجزت عن فتح مكان في العضو تدفعها منه فيخاف على العضو الفساد  
لطول لبثها فيه فتحتاج حينئذ إلى إعاقة الطبيب بالبط أو غيره لإخراج تلك  
المادة فهذا فائدة البط وله فائدة أخرى منع اجتماع مادة أخرى إليها تقويمها  
« أجوى » يقال على أشياء (أحدها) الماء المتن في البطن يحدث عنه  
الاستسقاء ومن الأطباء من منع بزله (١) لبدء السلامة، ومنهم من جوزه  
وقال بعضهم لا علاج له سواه، وذكر بعضهم أنواعا من الضماد، وإن  
ذلك يخفف من البدن كثيرا وفيه نظر فانه إن خفف فيسير على طول وهذا  
في الاستسقاء الزقي ومن أنواعه الطبلي وهو الذي ينتفخ منه البطن بمادة  
ريحية إذا ضربت عليه سمع لها صوت كصوت الطبل ومن أنواعه الحمي (٢)  
وقيل هو أردوؤها، وقيل أردوؤها الزقي وذكره بعضهم في قول أكثر الأطباء

(١) في المصرية تركه وهو تحريف (٢) في المصرية الحمي

وروي ابن السني في كتابه عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: دخل علي رسول الله ﷺ وقد خرج في أصبعي بثرة فقال «عندك ذريرة» ؟ قلت نعم ، قال «ضعيها وقولي : اللهم مصغر الكبير ، ومكبر الصغير صغر ما بي» .

(البثرة) والبثور خراج صغار بتخفيف الراء واحداثها بثرة وقد يثر وجهه يثر ويثر وتثر بتثليث التاء المثناة، وتثر جلده تنقط ، والبثرة عن مادة حادة تدفعها الطبيعة فتسترق مكانا من البدن تخرج منه فهي محتاجة إلى ما ينضجها ويخرجها، والذريرة بفتح الذال المعجمة تفعل ذلك وهو دواء هندي يتخذ من قسطبا (١) يجاء به من الهند وهي حارة يابسة تنفع من ورم المعدة والكبد والاستسقاء ، وتقوي القلب لطيبها وفيها تبريد لنارية تلك المادة . قال صاحب القانون لا أفضل لحرق من الذريرة بدهن اللوز والخل . وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: طابت رسول الله ﷺ يدي بذريرة في حجة الوداع للحل والاحرام

## فصل

( في التداوي بالنجس والمحرم والالبان والسموم )

وتحرم المداواة والكحل بكل نجس وطاهر محرم أو مضر ونحوه وبسماع الغناء والملاهي ونحو ذلك نص عليه (٢) وقال في رواية أبي طالب

(١) كذا في الاصل والمعروف في شرح غريب الحديث انها قنات قصب وهو طيب يجاء به من الهند ، وما ذكره المصنف إمامنه حوت من قصب طيب وإما يحرف  
(٢) تقدم الكلام في الغناء والملاهي وان في تحريمها خلافا فهذا مبني على القول بالحرمة



وذكر له قول أبي ثور يتداوى بالخر ؟ فقال هذا قول سوء وذكر له أن  
فتى اعتل فوصفوا له دواء يشربه بنبيذ فأبى الفتى أن يشربه خلف الرجل  
بالطلاق من امرأته ثلاثا إن لم يشربه ؛ فقال لا يشربه ، حرام شربه

وقال في رواية أبي طالب الضفدع لا يحل في الدواء نهى النبي ﷺ  
عن قتلها . وروى في مسنده من رواية سعيد بن خالد وقد ضعفه النسائي  
ووثقه الدارقطني وابن حبان وغيرهما عن ابن المسيب عن عبد الرحمن بن  
عثمان أن طيبا ذكر ضفدعا في دواء عند رسول الله ﷺ فنهاه عن  
قتلها . ورواه أبو داود والنسائي من رواية سعيد بن خالد

قال صاحب القانون من أكل من دم ضفدع أو جرمة ورم بدنه ،  
وكمد لونه ، وقذف المني حتى يموت ، ولذلك ترك الأطباء استعماله خوفا  
من ضرره ، وهو نوعان مائة وتراية ، والتراية تقتل آكلها . ويداوى بالقيء  
بالماء الحار والعسل والملح فإذا تنظفت المعدة سقي السكنجيين ، وأكل  
الاسفيدناج بدارصيني وينعم كل مائع من الاستسقاء ، وحرقه لجمه تنفع  
من داء الثعلب طلاء ، ورماده يحبس الدم إذا جعل على موضعه ، وإذا  
رضض وجعل على لسع العقرب والحية تقع وهو يسقط الاسنان حتى  
أسنان البهائم إذا نالته في الرعي والعلف

وقال في رواية حنبل في ألبان الاتن : لا تشرب ولا اضرورة ،  
ونقل عنه ابن منصور وجماعة في مريض وصف له دواء يشربه مع  
ألبان الاتن : لا تشربه ، وروى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده عن الحسن

أنه سئل عن ألبان الاتن فقال حرم رسول الله ﷺ لحومها وألبانها  
وقد ذكر الأطباء أن ابن الاتن قليل الدسومة ، رقيق يشد  
الاسنان واللثة اذا تمضمض به بخلاف غيره من الالبان ، جيد للسعال  
والسل وتفت الدم اذا شرب حليبا حين يخرج من الضرع ، وينفع من  
الادوية القتالة والزحير وقروح الامعاء وهو غير موافق لأصحاب الصداع  
والطنين والدود ، ولحمها لم أجد فيه نقما بل قالوا هي أردأ من سائر اللحوم .  
وظاهر كلام بعض أصحابنا جواز الاكتحال بشيء نجس وظاهر  
مذهبنا انه لا يجب غسل داخل العينين من نجاسة وعند الحنفية  
والشافعية يجب لندرتة

وقال أبو الفرج الشيرازي في الايضاح : ولا يؤكل الدرياق الا  
لحاجته لمرض لان فيه لحوم الحيات انتهى كلامه . والدرياق لغة في الترياق  
وذكر في المستوعب أن الادوية القاتلة كالدفلى وغيرها يجوز التداوي بها  
أكلًا وشربًا وغير ذلك على وجه لا يضر .

وقال الشيخ وجيه الدين من أصحابنا في شرح الهداية : الميل للاكتحال  
ذهبا وفضة على سبيل المداواة مباح لحصول المداواة لا لشرف الاعضاء  
برخصة ، ويعتمد فيه على قول الثقات من أهل الخبرة في هذا الشأن

ويجوز شرب ابوال ابل للضرورة نص عليه في رواية صالح  
وعبدالله والميسوني والاثرم وجماعة . وأما شربها لغير ضرورة فهل يجوز  
أم لا ؟ قال في رواية أبي داود أما من به علة وسقم فنعيم وأما رجل صحيح

لا ينبغي أن يشرب أبوال الأبل . قال القاضي في كتاب الطب له :  
ويجب أن يحمل هذا على أحد وجهين إما على طريق الكراهة لاختلاف  
الناس في طهارته أو على الرواية التي تقول أن بول ما يؤكل لحمه نجس .  
وأما على الرواية التي تقول هو طاهر وهي الرواية الصحيحة فإنه يجوز  
شربه لغير ضرورة كسائر الاشربة . وقطع بعض أصحابنا بالتحريم مطلقا  
لغير التداوي وهو أشهر

وعن ابن عباس مرفوعا « أن في أبوال الأبل وألبانها شفاء للذرية  
بطونهم » رواه أحمد . الذرب بالذال المعجمة وتحريك الراء : الداء الذي  
يعرض للمعدة فلا يهضم ولا تمسكه . وفي الصحيحين عن أنس قال : قدم  
ناس من عكل أو عرينة فاجتروا المدينة فأمر لهم النبي ﷺ بلباقح وأمرهم  
أن يشربوا من أبوالها وألبانها . ولمسلم أنهم قالوا إنا اجترونا المدينة فنظمت  
بطوننا وارتهنت (١) أعضاؤنا وهذا مرض الاستسقاء وهو مرض مادي  
سببه مادة غريبة باردة تتخلل الاعضاء فتتركم لها الاعضاء الظاهرة  
كلها وهو أقسام ويحتاج في علاجه إلى إطلاق وإدرار بحسب الحاجة  
وهذا موجود في أبوال الأبل وألبانها . وفي أبوال الأبل جلاء وتلين  
وإدرار وتلطيف وتفتيح السدد إذا كان أكثر عيها الادوية النافعة للاستسقاء  
قال صاحب القانون : ولا يلتفت إلى من قال إن طبيعة اللبن  
مضادة لعلاج الاستسقاء . قال واعلم أن لبن النوق دواء نافع لما فيه من



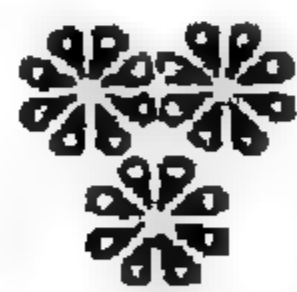
الجلاء برفق وما فيه من خاصة وإن هذا الابن شديد المنفعة، وأنفع الأبوال  
أبوال الجمل الاعرابي. وقال ابن جزلة ابن اللقاح وهي النوق أقل الالبان  
دسومة وجبنية وهو رقيق جدا ما يلا يحدث سوداء كثيره من الالبان  
لقلة جبنيته ينفع من الربو والاستسقاء وأمراض الطحال والبواسير،  
وأجود ما يستعمل للاستسقاء مع أبوال الابل فإنه يسهل الماء الأصفر وهو  
سريع الانحدار عن المعدة وهو أقل غذاء من سائر الالبان  
قال الزهري في أبوال الابل قد كان المسلمون يتداون بها فلا يرون  
بها بأساً، ذكره البخاري وقال الطحاوي ثنا حسين بن نصر التريابي عن  
سفيان عن منصور بن إبراهيم قال : كانوا يستشفون بأبوال الابل  
لا يرون بها بأساً

تم الجزء الثاني من كتاب الآداب الشرعية ، والمنع المرعية ،

أسكن الله مؤلفها الخرف العلية . ويليه الجزء الثالث

وأوله فصل في جواز لبس الحرير

لمن به حكمة









Ms 1A

